

عبد الحليم أبو شقة

تحرير المرأة

في عصر الرسالة

دراسة جامعة لنصوص القرآن الكريم وصحبي البخاري ومسلم

الجزء الرابع

لباس المرأة المسلمة وزينتها



الطبعة الرابعة
١٤١٦ هـ - ١٩٩٥ م
حقوق الطبع محفوظة

دار القلم للنشر والتوزيع بالكويت

شارع السور - عمارة السور - الطابق الأول
هاتف : ٢٤٥٧٤٠٧ - ٢٤٥٨٤٧٨ - برقا : توزيعكو
ص . ب : ٢٠١٤٦ الصفاة 13062 الكويت

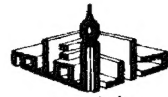
دار القلم للنشر والتوزيع بالقاهرة

٣٦ ش قصر العيني - الدور الثاني - شقة ٤
تليفون وفاكس : ٣٥٥١١٠٥
ص.ب: ٦٥ مجلس الشعب - القاهرة. الرمز البريدي ١١٥١٦

الناشر



ملتزم التوزيع



القاهرة

تليفون مباشر ٢٦٠١٨٧٥ غير مباشر ٦٦٧٣٩١
٤١٨٢٨٠٣

المؤلف :

(الفاكس والعنوان : دار القلم بالقاهرة)

فهرس الموضوعات

الباب الخامس لباس المرأة المسلمة وزينتها عند لقائها الرجال الأجانب

١٣ الفصل الأول : مقدمات
١٥ لماذا لم يكن عنوان هذا الجزء « حجاب المرأة المسلمة » ؟
٢٢ مقاصد الشريعة في شروط لباس المرأة
٢٧ بين المظهر والجوهر
٢٨ - هل فرضت الشريعة طرازاً معيناً او لوناً محدداً لزي المرأة ؟
٣٠ الشروط الواجب توافرها في لباس المرأة
٣١ هوامش الفصل الأول
٣٣ الفصل الثاني : الشرط الأول في لباس المرأة
٣٥ معالم ستر بدن المرأة في القرآن الكريم
٣٥ - المعلم الأول : خصوصية الحجاب بنساء النبي ﷺ
٣٦ - المعلم الثاني : وجوب تميز الحرائر في سترهن عن الإمام
٤٤ تعقيب : الجلباب للتمييز عند الخروج
٤٩ - المعلم الثالث : تحديد قدر الزينة التي تبديها النساء للرجال الأجانب
٦١ - المعلم الرابع : أمر النساء بتغطية العنق والصدر بطرف الخمار
٦٣ - المعلم الخامس : لمن تبدي المرأة زينتها الباطنة ؟
٦٦ - المعلم السادس : إخفاء زينة الساقين
٦٦ نصوص من السنة تفيد وجوب ستر الساقين
٦٨ نصوص من السنة تفيد ظهور القدمين
٧١ نصوص من السنة تشير إلى ستر القدمين
٧٢ هل الأحاديث المتعلقة بطول ذيل المرأة خاصة بنساء النبي ﷺ ؟
٧٤ من أقوال الفقهاء في كشف القدمين

— المعلم السابع : الترخيص للقواعد من النساء فى التخفيف من بعض

الثياب ٧٦

هوامش الفصل الثانى ٧٩

الفصل الثالث : سفور وجه المرأة كان هو الغالب فى مجتمع المسلمين على عهد

النبي ﷺ ٨٣

أولا : أدلة من القرآن الكريم مع بيانها من السنة ٨٥

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ ﴾ ٨٥

قوله تعالى : ﴿ لَا يَحِلُّ لَكَ النَّسَاءُ مِنْ بَعْدِ وَلَا أَنْ تَبْدَلَ بِهِنَ مِنْ

أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حَسَنُهنَّ ﴾ ٨٨

قوله تعالى : ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النَّسَاءِ ﴾ ٨٩

ثانيا : أدله من السنة المطهرة ٩١

— السجود على سبعة أعظم منها الجهة والأنف ٩١

— أمر الخاطب أن ينظر إلى المخطوبة ٩٢

— تحريم الزينة على المرأة الحادة ٩٤

— تمييز أمهات المؤمنين بالحجاب، وتميز الحرائر بكشف وجوههن

وتمييز الإماء بكشف رؤوسهن مع وجوههن ٩٥

— خروج المؤمنات لصلاة الفجر كاشفات الوجوه ٩٧

— اليتيمة فى حجر وليها ، فيرغب فى جمالها وينكحها ٩٧

— الإذن الصريح للمرأة أن تبدى وجهها وكفيها ٩٨

ثالثا : أدلة تؤخذ من دلالة مجموعة نصوص ١٠٠

— كشف أمهات المؤمنين وجوههن قبل فرض الحجاب ،

والتزامهن بستر وجوههن بعد فرض الحجاب ١٠٠

— كشف نساء المؤمنين وجوههن قبل فرض الحجاب وبعده ١٠٦

— ستر بعض النساء وجوههن ١٢٣

— وصف المرأة بالبياض أو الجمال وتحرى شراح النصوص عن

أسماء النساء المبهات ١٢٥

— مشاركة المرأة فى الحياة الاجتماعية ١٢٧

رابعا : من أقوال الفقهاء الدالة على غلبة سفور وجه المرأة ١٢٩

هوامش الفصل الثالث ١٣١

الفصل الرابع : قرائن إضافية على مشروعية سفور وجه المرأة ١٣٩

تمهيد : صعوبة التدليل على المباح ١٤١

القرينة الأولى : وجوب ستر الوجه لم يرد فى نص صريح من القرآن ولا فى بيان

واضح من السنة ١٤٥

القرينة الثانية : وجوب ستر الوجه لو صح لانتشر ، ولأصبح مما يعلم من

الدين بالضرورة ١٤٦

القرينة الثالثة : كشف الوجه من سنن الحياة الإنسانية ١٤٨

القرينة الرابعة : حاجات الحياة تدعو إلى كشف الوجه فهو يعين على تحقيق مصالح عديدة مثل :

- تعرف الناس على شخصيات مخاطبيهم وأحوالهم ١٥٠

- تعارف الأقارب وذوى الأرحام وتواصلهم ١٥٢

- تشجيع المرأة على المشاركة في الحياة الاجتماعية ١٥٤

- تحقيق الرقابة الاجتماعية ١٥٤

- تحقيق الأمن الاجتماعى ١٥٤

- تخفيف حدة الفتنة ١٥٥

- استحياء المرأة وغضها من بصرها ١٥٦

- توفير قدر من الصحة النفسية ١٥٦

القرينة الخامسة : المشقة تلحق ستر الوجه والتمسير في كشفه ١٥٨

هوامش الفصل الرابع ١٥٩

الفصل الخامس : اتفاق الفقهاء المتقدمين على مشروعية سفور وجه المرأة ١٦٣

من أقوال الفقهاء فى مشروعية سفور الوجه ١٦٥

أولا : من كتب المذاهب ١٦٥

- المذهب الحنفى ١٦٥

- المذهب المالكى ١٦٦

- المذهب الشافعى ١٦٨

- المذهب الحنبلى ١٦٩

- المذهب الظاهرى ١٧٠

ثانيا : من نقول الفقهاء لمذاهب الأئمة ١٧٠

ثالثا : من أقوال بعض الفقهاء ١٧١

اتفاق الفقهاء المتقدمين على أن الوجه ليس بعورة ١٧٤

- هل صدور قول شاذ ينقض اتفاق الفقهاء المتقدمين ؟ ١٧٧

مواقف فقهاء المذهب الحنبلى من اتفاق الفقهاء المتقدمين ١٨٠

- تمهيد : للتعريف بالمذهب الحنبلى ١٨٠

- الموقف الأول : المذهب الحنبلى مع اتفاق الفقهاء المتقدمين ١٨٦

١٨٧	الموقف الثاني : رأى فقهي يطرحه فقهاء حنابلة يخالف اتفاق الفقهاء المتقدمين
١٨٨	الموقف الثالث : خطأ فقهي يصدر من فقهاء حنابلة يناقض اتفاق الفقهاء المتقدمين
١٩١	الموقف الرابع : اتهام صارخ يطلقه فقهاء حنابلة لمواصلة نقض اتفاق الفقهاء المتقدمين
٢٠٣	فقهاء العصور المتأخرة واتفاقهم على مشروعية سفور وجه المرأة
٢٠٥	الخلاصة
٢٠٧	هوامش الفصل الخامس
٢١٣	الفصل السادس : النقاب بين الجاهلية والإسلام
٢١٥	النقاب في الجاهلية
٢٢٠	النقاب في شريعة الإسلام
٢٢٠	حظر النقاب في الإحرام ودلالته
٢٢٤	النقاب في تاريخ المسلمين
٢٢٤	تنقب أمهات المؤمنين بعد فرض الحجاب ودلالته
٢٢٦	ذكر تنقب بعض النساء ودلالته
٢٢٦	خلع النقاب أحياناً ودلالته
٢٢٩	تعقيبات ..
٢٣١	هوامش الفصل السادس
٢٣٥	الفصل السابع : وجوب كشف المرأة وجهها في الإحرام
٢٣٧	أقوال المذاهب الأربعة
٢٤١	الخلاصة
٢٤٣	حوار مع ابن حزم
٢٤٧	هوامش الفصل السابع
	الفصل الثامن : الشرط الثاني في لباس المرأة وزينتها
٢٤٩	التزام الاعتدال في زينة الوجه والكفين والقدمين والثياب
٢٥١	تمهيد
٢٥٦	الدليل العام للشرط الثاني
٢٥٦	أولاً : زينة الوجه
٢٥٩	ثانياً : زينة الكفين

٢٦٠	ثالثا : زينة القدمين
٢٦٠	رابعا : زينة الثياب
٢٦٢	تعقيب على أنواع الزينة الواردة في النصوص
٢٦٣	تساؤلات حول زينة المرأة
٢٦٨	من أقوال الفقهاء في الزينة الظاهرة
٢٧١	هوامش الفصل الثامن
٢٧٥	الفصل التاسع :
٢٧٧	الشرط الثالث : أن يكون لباس المرأة وزيتها مما تعارف عليه مجتمع المسلمين
٢٧٨	الشرط الرابع : أن يكون لباس المرأة مخالفا - في مجموعه - للباس الرجال
٢٧٨	الشرط الخامس : أن تكون ثياب المرأة وزيتها مخالفة - في مجموعها - لما تميز به الكافرات
٢٨٠	هوامش الفصل التاسع
٢٨١	الفصل العاشر : حوار مع المعارضين القائلين بوجوب ستر الوجه
٢٨٣	الحوار حول :
٢٨٥	- قوله تعالى : ﴿ فاسألوهن من وراء حجاب ﴾
٢٨٦	- قوله تعالى : ﴿ ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن ﴾
٢٨٦	- قوله تعالى : ﴿ يدنين عليهن من جلابيبهن ﴾
٢٨٧	- رواية تفيد أن إدناء الجلابيب يعنى يدنيها على وجوههن ويدين عينا واحدة
٢٩١	- حديث : « لا تنتقب المحرمة »
٢٩١	- قول أسماء : كنا نغطي وجوهنا من الرجال وكنا نمتشط قبل ذلك في الإحرام
٢٩٣	- حديث : « المرأة عورة »
٢٩٥	- أحاديث وآثار تفيد ستر بعض الصحابيات والتابعيات وجوههن
٢٩٦	- حديث : « إن حجبها فهي زوجه وإن لم يحجبها فهي مما ملكت يمينه »
٢٩٦	- حديث : « إذا كان لإحداهن مكانب وكان عنده ما يؤدي فلتحجب منه »
٢٩٧	- حديث : « إن امرأة من خثعم جاءت تستفتي رسول الله ﷺ ،
٢٩٨	فجعل الفضل ينظر إليها وجعل النبي ﷺ يصرف وجه الفضل »
٢٩٨	- قول ابن تيمية : الوجه واليدان والقدمان ليس لها أن تبدي ذلك للأجانب
٢٩٩	على أصح القولين بخلاف ما كان قبل النسخ

- قول ابن تيمية : ظاهر مذهب أحمد أن كل شيء منها عورة حتى ظفرها
 ٣٠٠ وهو قول مالك
- قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ ﴾ ٣٠٠
- الوجه أحمل ما في المرأة ، فكيف لا تشمل العورة ؟ ٣٠١
- قول كثير من الفقهاء بوجوب ستر الوجه سداً للذريعة ولأمن الفتنة ٣٠٢
- سفور الوجه يؤدي إلى رؤية الرجال النساء وهم مأمورون باجتناب
 النظر إلى النساء ٣٠٧
- ستر الوجه يعالج شهوة النظر بشكل حاسم ٣١٢
- حديث : « إن المرأة إذا بلغت الحيض لم يصلح أن يرى منها إلا هذا
 وهذا ، وأشار إلى وجهه وكفيه » حديث مرسل ضعيف ٣١٣
- قول الطبري في تفسيره : « لا تشبهن بالإماء في لباسهن إذا هن خرجن
 فكشفن شعورهن ووجوههن » ٣١٤
- قول الحافظ ابن حجر : « فاختمن » أى غطين وجوههن ٣١٤
- جاء في الأثر : « وجاءت المرأة متقنعة » ٣١٥
- هوامش الفصل العاشر ٣١٧
- الفصل الحادى عشر : حوار مع المعارضين القائلين بندب ستر الوجه** ٣٢١
- الحوار حول :
- حديث : « جاءت امرأة إلى النبى ﷺ يقال لها أم خلاد وهى منتقبة » ... ٣٢٣
- الستر يعين على تخفيف حدة الفساد الخلقى الطاغى ٣٢٤
- الستر يعتبر من الورع المحمود ٣٢٥
- النقاب عرف عام صالح من قديم يحفظ للمرأة حياتها ٣٢٦
- النقاب مشروع ثم إنه محمود في كثير من أقطار العالم الإسلامى ٣٢٧
- تعقيب على الحوار مع المعارضين لسفور الوجه ٣٢٩
- كلمات نفيسة إلى جميع المتحاورين ٣٣٢
- هوامش الفصل الحادى عشر ٣٣٣

الباب الخامس

لباس المرأة المسلمة وزينتها

عند لقائها الرجال الأجانب

- الفصل الأول : مقدمات
- الفصل الثاني : ● الشرط الأول في لباس المرأة : ستر جميع البدن عدا الوجه والكفين والقدمين .
- معالم ستر بدن المرأة في القرآن الكريم .
- الفصل الثالث : غلبة سفور وجه المرأة في مجتمع المسلمين على عهد النبي ﷺ .
- الفصل الرابع : قرائن إضافية على مشروعية سفور وجه المرأة .
- الفصل الخامس : إجماع الفقهاء المتقدمين على مشروعية سفور وجه المرأة .
- الفصل السادس : النقاب بين الجاهلية والإسلام .
- الفصل السابع : وجوب كشف المرأة وجهها في الإحرام .
- الفصل الثامن : الشرط الثاني في لباس المرأة : التزام الاعتدال في زينة الثياب والوجه والكفين والقدمين .
- الفصل التاسع : الشرط الثالث : أن يكون اللباس مما تعارف عليه مجتمع المسلمين .
- الشرط الرابع : أن يكون مخالفا - في مجموعه - للباس الرجال .
- الشرط الخامس : أن يكون مخالفا - في مجموعه - للباس الكافرات .
- الفصل العاشر : حوار مع المعارضين القائلين بوجوب ستر وجه المرأة .
- الفصل الحادي عشر : حوار مع المعارضين القائلين بندب ستر وجه المرأة .

الفصل الأول

مقدمات

- لماذا لم يكن عنوان هذا الجزء « حجاب المرأة المسلمة » ؟
- مقاصد الشريعة في شروط لباس المرأة .
- بين المظهر والجوهر .
- الشروط الواجب توافرها في لباس المرأة .

مقدمات

لماذا لم يكن عنوان هذا الجزء « حجاب المرأة المسلمة » ؟

موضوع هذا الجزء هو ما يسوغ للمرأة المسلمة أن تلبسه وتزين به أمام الرجال الأجانب سواء أكان ذلك داخل البيت أم خارجه . وقد صارت عادة الكتاب في زماننا - بل صار شائعا على ألسنة الناس - تسمية اللباس الشرعى « حجابا » وإطلاق لفظ « محجبة » على المرأة الملتزمة بهذا اللباس . حقا إنه لا مشاحة في الاصطلاح كما يقولون ، ولكن يدفعنا إلى اجتناب استعمال المصطلح المحدث - أعني - « الحجاب » عدة أمور :

(أ) مخالفة المصطلح المحدث لمعنى « الحجاب » الوارد في القرآن الكريم :
قال تعالى :

• ﴿ ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا . فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قالوا نعم فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين . الذين يصدون عن سبيل الله ويغفونها عوجا وهم بالآخرة كافرون . وبينهما حجاب وعلى الأعراف^(١) رجال يعرفون كلا بسيماهم ﴾ .
(سورة الأعراف : الآيات ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦)

• ﴿ إذ غرض عليه بالعشَى الصّافنات الجياد^(٢) . فقال إني أحببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب^(٣) ﴾ . (سورة ص : الآيتان ٣١ ، ٣٢)

(١) الأعراف : الحاجز بين الجنة والنار .

(٢) الصافنات الجياد : الصافات : يقصد الخيل . والجياد : جمع جواد وهو السابق .

(٣) حتى توارت بالحجاب : حتى توارت الشمس واستترت بما يحجبها عن الأبصار .

● ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكْثَةٍ ^(١) مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ ^(٢) وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ فَاغْمِلْ إِنَّا عَامِلُونَ ﴾ . (سورة فصلت : الآية ٥)

● ﴿ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحِيًّا أَوْ مِنْ وَرَاءَ حِجَابٍ ﴾ . (سورة الشورى : الآية ٥١)

● ﴿ وَإِذَا قُرَأَ الْقُرْآنُ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا ^(٣) ﴾ . (سورة الإسراء : الآية ٤٥)

● ﴿ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ^(٤) . فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴾ .

(سورة مريم : الآيتان ١٦ ، ١٧)

● ﴿ وَإِذَا سَأَلْتَهُمْ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُمْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِمْ ﴾ . (سورة الأحزاب : الآية ٥٣)

هذه الآيات الكريمة تفيد أن « الحجاب » يعنى شيئاً يحجز بين طرفين ، فلا يرى أحدهما الآخر ، أى تنعدم معه الرؤية تماماً . ولا يمكن أن يعنى لباساً يلبسه إنسان ، لأن اللباس أياً كان قدره ونوعه - ولو ستر جميع بدن المرأة حتى وجهها - فلن يمنع هذه المرأة أن ترى الناس من حولها ، ولن يمنع الناس أن يروا شخص المرأة وإن تسربت بالسواد من قمة رأسها - مع وجهها - حتى أخصص قدميها . والحجاب الوارد في قوله تعالى : ﴿ فَاسْأَلُوهُمْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴾ هو الستر الذى يكون في البيت ويُركب ليفصل بين مجلس الرجال ومجلس النساء .

(ب) مخالفة المصطلح اخذت المعنى « الحجاب » الوارد في السنة :

— عن عمر رضى الله عنه قال : قلت : يا رسول الله ، يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فأنزل الله آية الحجاب .

[رواه البخارى] ^[١]

(١) قلوبنا في أكثّة : أى في أغطية .

(٢) في آذاننا وقْر : أى فيها ثقل أو صمم .

(٣) حجاباً مستوراً : ساتراً لك عنهم فلا يرونك . وقيل الحجاب المستور طُئِعَ الله على قلوبهم حتى لا يفقهوا القرآن ولا يدركوا ما فيه من الحكمة .

(٤) انتبذت من أهلها مكاناً شرقياً : اعتزلت في مكان نحو الشرق من الدار .

- عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : ... كنت أعلم الناس بشأن الحجاب حين أنزل، وكان أول ما أنزل في مُبْتَنَى رسول الله ﷺ بزَيْنَب^(١) ابنة جحش . أصبح النبي ﷺ بها عروسا ، فدعا القوم فأصابوا من الطعام ثم خرجوا وبقي رَهْطٌ منهم عند النبي ﷺ فأطالوا المُكثَ ، فقام النبي ﷺ فخرج وخرجت معه لكى يخرجوا فمشى النبي ﷺ وَمَشَيْتُ حتى جاء عتبة حجرة عائشة ، ثم ظن أنهم خرجوا ، فرجع ورجعت معه حتى إذا دخل على زينب فإذا هم جلوس لم يقوموا ، فرجع النبي ﷺ ورجعت معه حتى إذا بلغ عتبة حجرة عائشة وظن أنهم خرجوا فرجع ورجعت معه فإذا هم قد خرجوا ، فغضب النبي ﷺ بيني وبينه بالستر وأنزل الحجاب . [رواه البخارى ومسلم]^[٢]

- عن عائشة رضى الله عنها قالت : جاء عمى من الرضاعة فاستأذن عَلى فأبيت أن آذن له حتى أسأل رسول الله ﷺ ... وذلك بعد أن ضُرب علينا الحجاب (وفى رواية^[٣] قال : أحتججين منى وأنا عمك ؟) وفى رواية مسلم : استأذن عليها فحجبت فأكبرت رسول الله ﷺ فقال لها : لا تحتججى منه . [رواه البخارى ومسلم]^[٤]

- عن عبد المطلب بن ربيعة بن الحارث قال : ... فلما صلى رسول الله ﷺ الظهر سبقناه (أى عبد المطلب والفضل بن العباس) إلى الحجرة فقمنا عندها حتى جاء فأخذ بآذاننا ... فسكت طويلا حتى أردنا أن نكلمه ... وجعلت زينب تُلمع إلينا^(٢) من وراء الحجاب أن لا تكلماه ... [رواه مسلم]^[٥]

- عن أنس رضى الله عنه قال : أقام النبي ﷺ بين خيبر والمدينة ثلاثا يُبنى عليه^(٣) بصفية بنت حبيى ... فقال المسلمون : إحدى أمهات المؤمنين أو مما ملكت يمينه ، فقالوا : إن حجبتها فهي من أمهات المؤمنين ، وإن لم يحجبها فهي مما ملكت يمينه . فلما ارتحل وطأ لها^(٤) خلفه ومد الحجاب بينها وبين الناس . [رواه البخارى ومسلم]^[٦]

(١) مُبْتَنَى رسول الله ﷺ بزَيْنَب : دخوله بها .

(٢) تلمع إلينا : تشير إلينا .

(٣) يُبنى عليه : البناء : الدخول بالزوجة .

(٤) وطأ لها : مهد لها .

ونكتفى بهذه النصوص من السنة - وهى قليل من كثير - ومن شاء المزيد فليراجع مبحث « اختصاص لفظ الحجاب فى صحيحى البخارى ومسلم بأسماء المؤمنين » (الفصل الثانى من الجزء الثالث) .

* * *

هذا عن « الحجاب » فى القرآن والسنة ، أما عن « اللباس والزينة » - وهو ما أثرنا أن يكون عنواناً لهذا الجزء - فقد ورد فى القرآن الكريم الآيات الآتية :

قال تعالى :

- ﴿ فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سواتهما وطفقا يخصفان ^(١) عليهما من ورق الجنة ﴾ . (سورة الأعراف : الآية ٢٢)
- ﴿ يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يوارى سواتكم وريشا ^(٢) ولباس التقوى ذلك خير ﴾ . (سورة الأعراف : الآية ٢٦)
- ﴿ يا بنى آدم لا يفتنكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ينزع عنهما لباسهما ليريهما سواتهما ﴾ . (سورة الأعراف : الآية ٢٧)
- ﴿ وليضربن بحمرهن على جيوبهن ^(٣) ﴾ . (سورة النور : الآية ٣١)
- ﴿ ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها ﴾ . (سورة النور : الآية ٣١)
- ﴿ يا أيها النبى قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ﴾ . (سورة الأحزاب : الآية ٥٩)
- ﴿ والقواعد من النساء ^(٤) اللاتي لا يرجون نكاحا فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن ^(٥) غير متبرجات بزينة وأن يستعففن خير لهن ﴾ . (سورة النور : الآية ٦٠)

(١) طفقا يخصفان : أخذتا يلرقان .

(٢) الريش : هو ما يتجمل به من الثياب .

(٣) ليضربن بحمرهن على جيوبهن : يلقين حمرهن وهو ما تغطى به المرأة رأسها على جيوبهن والجيب فتحة الصدر من الثوب .

(٤) القواعد من النساء : جمع قاعد وهى المرأة التى انقطعت عن الولد ، أو عن الحيض أو عن الزواج .

(٥) يضعن ثيابهن : يخلعن بعض ثيابهن .

ومما ورد في السنة بشأن اللباس والزينة النصوص الآتية :

- « كن نساء المؤمنات يشهدن مع رسول الله ﷺ صلاة الفجر مُتَلَفَّعات^(١) بمروطهن^(٢) » . [رواه البخارى] [٧]
- « أخذن أزهرن^(٣) فشققنها من قبل الحواشى^(٤) فاخترمن بها^(٥) » . [رواه البخارى] [٨]
- « أتى رسول الله ﷺ بحلل سبَّاء^(٦) ... وأعطى على بن أبى طالب حلة وقال : شققها خُمراً بين نساءك » . [رواه مسلم] [٩]
- « عائشة زوج النبي ﷺ كانت تصلى في الدرع^(٧) والخمار » . [رواه مالك في الموطأ] [١٠]
- « ميمونة كانت تصلى في الدرع والخمار ليس عليها إزار » . [رواه مالك في الموطأ] [١١]
- « امرأة استفتت عروة فقالت : إن المنطق^(٨) يشق على أفأصلى في درع وخمار ؟ فقال : نعم إذا كان الدرع سابغاً » . [رواه مالك في الموطأ] [١٢]
- وقال مالك : « أحسن ما سمعت في الذى يكفر عن يمينه بالكسوة أنه إن كسا الرجال كساهم ثوبا ثوبا . وإن كسا النساء كساهن ثوبين ثوبين . درعا وخمارا . وذلك أدنى ما يُجزى كُلاً في صلاته » [١٣] .

(١) متلفعات : التلغيع يستعمل في الالتفاف مع تغطية الرأس ، وقد يجىء بمعنى تغطية الرأس فقط .

(٢) المروط : جمع مِرْط ، وهو كل ثوب غير مخيط تتلفع به المرأة ، أو تجعله حول وسطها .

(٣) أزهرن : الإزار ثوب يحيط بالنصف الأسفل من البدن . يذكر ويؤث .

(٤) الحواشى : جمع حاشية والحاشية من كل شئ جانبيه وطره .

(٥) اخترمن بها : غطين بها رؤوسهن .

(٦) حلل سبَّاء : الحلة لا تكون إلا من ثوبين وقيل إنما تكون حلة إذا كانت بخيدة . وسبَّاء مضلع

بالحرير .

(٧) الدرع : القميص .

(٨) المنطق : ما يشد به الوسط وهو النطاق أيضا . تلبس المرأة ثوبها ثم تشد وسطها بشئ وترفع

وسط ثوبها وترسله على أسفل ، تفعل ذلك عند معاناة الأشغال لكلا تعثر في ذيلها .

- « جمعت على ثيائي حين أمسيت » . [رواه البخارى ومسلم] [١٤]
- « لا تنتقب^(١) المرأة المحرمة ولا تلبس القفازين » . [رواه البخارى] [١٥]
- « فيلقين الفتح^(٢) والخواتيم في ثوب بلال » . [رواه البخارى ومسلم] [١٦]
- « فلما تعلت شبيعة الأسلمية من نفاسها^(٣) تجملت للخطاب
(وفى رواية عند أحمد : اكنحت واختضبت) [١٧] فدخل عليها أبو السنايل » .
[رواه البخارى ومسلم] [١٨]
- (ج) اختلاف النتائج المترتبة على كل من « الحجاب » و « اللباس » :

إن الحجاب يمنع رؤية الرجال النساء وفى الوقت نفسه يمنع رؤية النساء الرجال ، ولذلك قال تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ ﴾ فطهارة القلوب بالنسبة للرجال بسبب أنهم لا يرون أمهات المؤمنين ، وبالنسبة للأمهات المؤمنات بسبب أنهن لا يرين الرجال . أما اللباس الذى تلبسه النساء - حتى مع تغطية الوجه - فيسمح لهن برؤية الرجال ...

- (د) اختصاص نساء النبي ﷺ « بالحجاب » دون عامة نساء المؤمنين :
- وإذا كان « الحجاب » - على الوجه الذى بيناه - خاصا بأمهات المؤمنين ، فاللباس لا خصوصية فيه ويلبسه الجميع دون استثناء. فإن نساء النبي ﷺ يلبسن « اللباس الشرعى » حين يخرجن لحاجتهن ، ولا يسمى فى هذه الحالة « حجابا » . وهكذا نرى أن الحجاب أدب خاص بنساء النبي ﷺ فى تعاملهن مع الرجال داخل البيوت ، وذلك تمييزا لهن عن بقية نساء المؤمنين وتكريما وتشريفا لرسول الله ﷺ . وقد جاء هذا الأدب متصفا ومكملا لأدب آخر وهو القرار فى البيوت الوارد فى قوله تعالى : ﴿ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ ﴾ (سورة الأحزاب : الآية ٣٣) . والأدبان كلاهما فيهما صيانة متميزة لنساء النبي

(١) لا تنتقب : لا تلبس النقاب .

(٢) الفتح : جمع فتحة وهى حلقة من ذهب أو فضة لا فص لها تلبس فى البصر كالخاتم .

(٣) تعلت من نفاسها : انتهت منه وطهرت .

ﷺ ، تمهيداً لتبئلهن وحظر النكاح عليهن بعد الرسول ﷺ . وذلك تحقيقاً لقوله تعالى في خاتمة آية الحجاب : ﴿ وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً إن ذلكم كان عند الله عظيماً ﴾ (سورة الأحزاب : الآية ٥٣) .

وقد مضى بحث أدلة خصوصية الحجاب بنساء النبي ﷺ في الفصل الثاني من الجزء الثالث ، ووضح مدى الخطأ الذي وقع فيه كثيرون نتيجة الغفلة عن هذه الخصوصية ، وعن ضرورة التمييز بين ما فرض الله على أمهات المؤمنين ، وما فرض على نساء المؤمنين عامة .



مقاصد الشريعة في شروط لباس المرأة

إن لباس المرأة في الشريعة الإسلامية يحقق مقصدين أساسيين : أولهما : ستر العورة واتقاء الفتنة . وثانيهما : نوع من التميز والتكريم . وسنعرض هنا بالبحث لكل من المقصدين لتجليتهما .

أما المقصد الأول فإنه يثير تساؤلاً عند بعض المعاصرين فيقولون : إذا كان اللباس لستر العورة وأمن الفتنة فلماذا اختلفت عورة المرأة عن عورة الرجل رغم أن كلا منهما يفتن بيدنه الآخر ؟
وجوابنا من وجوه :

(أ) اختلاف درجة الفتنة في كل منهما : فقد حبا الله بدن المرأة خصائص تميزه عن الرجل وجعل لكل موضع من جسدها فتنة خاصة . بينما تنظر المرأة إلى بدن الرجل في جملة تدومها اهتمام بالتفاصيل ، أى أن أجزاء بدن الرجل لا تثير المرأة إثارة خاصة ، وإن حدث شيء من ذلك فإثارة ضعيفة . هذا بعكس أجزاء بدن المرأة ، فلكل جزء جماله الخاص وفتنته الخاصة وإثارته الخاصة . بل إن الواقع المشاهد في حياة البشر ليقرر ما هو أبعد من ذلك ، فترى الرجل يتجمل بالتخاذ مزيد من الثياب ، حتى لا يكاد يرى منه غير الوجه والكفين ، بينما تتجمل المرأة بمزيد من التعرّى . ولعل بعض ذلك يرجع إلى البسطة والخشونة في بدن الرجل وإلى الرقة والنعومة في بدن المرأة .

(ب) اختلاف مجال عمل كل منهما : ونقصد العمل الأساسي المنوط بكل منهما ؛ فمجال عمل الرجل كسب الرزق خارج البيت وهو يمارس - غالب وقته - مختلف الأعمال فيشق عليه الستر . أما مجال عمل المرأة فهو بيتها وأطفالها وهي مصونة داخل بيتها غالب وقتها ولا حاجة بها إلى ستر جميع بدنها . وإذا عملت المرأة بعض الوقت خارج بيتها لحاجة فردية أو جماعية فهو ظرف خاص ينبغي أن تتحمل مشقة الستر فيه . على أنه إذا اشتدت المشقة هنا ، أو إذا اطرده عمل المرأة خارج البيت غالب وقتها ، وشق عليها الستر الكامل ، فعلى العلماء أهل الاجتهاد أن يجتهدوا ويرسموا لها حدود التيسير الممكن إعمالاً لقاعدة « المشقة تجلب التيسير »

أو قاعدة « الحاجات تنزل منزلة الضرورات في إباحة المخطورات ». فهل يسمح العلماء بتخفيف غطاء الرأس فيستر الشعر دون العنق عند كثرة الحركة مع شدة الحر ؟ وهل يجيزون ظهور بعض الذراع مما يلي الكف عند معاناة أعمال تقتضى كشف هذا الجزء من البدن ، ومثله ظهور جزء من الساق مما يلي الكعبين للمخوض في ماء أو نحو ذلك ؟. ويمكن الاستئناس في هذا المجال بما أطلق عليه بعض فقهاء الحنفية « الابتلاء بالإبداء » .

قال المرغيناني صاحب الهداية : بدن الحرة كله عورة إلا وجهها وكفها لقوله عليه الصلاة والسلام : « المرأة عورة مستورة » . واستثناء العضوين للابتلاء بإبدائهما [١٩] .

وقال الكمال بن الهمام في شرحه على الهداية : ... لا شك أن ثبوت العورة إن كان بقوله عليه السلام : « المرأة عورة » مع ثبوت مخرج بعضها وهو « الابتلاء بالإبداء » فمقتضاه إخراج القدمين لتحقيق الابتلاء (أى الابتلاء بإبدائهما) . وفي « الاختيار » : لو انكشفت ذراعها جازت صلاتها لأنها من الزينة الظاهرة وهو السوار . وتحتاج إلى كشفه للخدمة وستره أفضل . وصحح بعضهم أنه عورة في الصلاة لا خارجها [١٩ب] .

وقال الباقرى صاحب شرح العناية على الهداية : ... وروى الحسن عن أبى حنيفة أنها (أى القدم) ليست عورة وبه قال الكرخى . قال المصنف « وهو الأصح » : لأنها تبلى بإبداء القدم إذا مشت سحافية أو متعلقة ؛ فربما لا تجد الخف [١٩ج] ...

وقال المرغيناني أيضا : وما كان عورة من الرجل فهو عورة من الأمة ... لأنها تخرج لحاجة مولاهما في ثياب مهنتها عادة [٢٠] .

وقال الكمال بن الهمام في شرحه : قوله (لأنها تخرج ... الخ) يعنى أن المسقط لحكم العورة الحرج اللازم من إعطاء بدنها كله حكم العورة مع الحاجة إلى خروجها ومباشرة الأعمال الموجبة للمخالطة [٢٠ب] .

ولتأمل هنا كيف كانت الحاجة ورفع الحرج هما علة الرخصة في كشف الحرة عن ذراعها خارج الصلاة ، وفي كشف الأمة بعض بدنها .

وأخيرا نشير إلى ما حدث في غزوة أحد حيث ألجأت الحاجة كلا من السيدة عائشة وأم سليم إلى التشمير من ثيابهما حتى بدت خدم سوقهما^(١) وهما تنقزان القرب^(٢) على متونهما^(٣) وتفرغان الماء في أفواه القوم^[٢٩] .

(ج) إن عورة الرجل وإن كانت محدودة إلا أن العرف الإنساني عامة فضلا عن العرف الإسلامي ندب الرجل في عامة أحواله إلى ستر قدر أكبر من العورة من باب التجميل ويبقى الاقتصار على ستر العورة عند الحاجة فحسب ، أى في أحوال خاصة . ويخفف من أثر هذا الاقتصار ندرة هذه الأحوال فضلا عن ضعف افتتان المرأة بتفاصيل جسد الرجل .

وأما عن المقصد الثاني - وهو تكريم المرأة المسلمة الحرة وتمييزها عن الأمة - فنقول إنه تميز صالح لأنه لا يقوم على التباهي بجاه أو مال أو سلطان ، إنما هو الاعتزاز بالاحتشام والصيانة والعفاف . وهذا يعنى الحرص على مستوى رفيع من السلوك من جانب صاحبة اللباس ، كما يعنى احترام وتقديرا من جانب الناس . ونسوق دليلنا على هذا المقصد فيما يأتى :

(أ) إن جسد المرأة عموما فيه فتنة ومع ذلك نرى الشريعة قررت ثلاث درجات من الستر لثلاث طوائف من المؤمنات .

الدرجة الأولى : لأمهات المؤمنين خاصة ، وهؤلاء ينبغى ستر شخصيهن عن نظر الرجال ؛ اللهم إلا عند الحاجة إلى الخروج من البيت وقد سبق ذكر أدلة هذه الخصوصية .

الدرجة الثانية : للحرائر من نساء المؤمنين ، وهؤلاء ينبغى ستر أبدانهن عدا الوجه والكفين ودليل ذلك قوله تعالى : ﴿ ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها ﴾ (سورة النور : الآية ٣١) . وانظر بحث هذا الدليل بالتفصيل بحلال عرض الشرط الأول لثياب المرأة عند لقائها الرجال .

الدرجة الثالثة : الإماء المؤمنات وهؤلاء هن (وعليهن أحيانا) أن يكشفن عن رؤوسهن وبعض أطرافهن (مثل قدر من الذراع وقدر من أسفل الساق)

(١) خدم سوقهما : جمع خدمة وهى الخلخال .

(٢) تنقزان القرب : تنقلان القرب مع اسراع الخطى وكأنهما تبتان .

(٣) متونهما : ظهورهما .

ودليل ذلك قوله تعالى : ﴿ يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين ﴾ .

وقد جاء في تفسير الطبري : (يقول تعالى ذكره لنبيه ﷺ : يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين لا تتشبهن بالإماء في لباسهن ...) .

وقال الإمام مالك في الأمة تصلى بغير قناع . قال : (ذلك سنتها) [٢٢] .

وورد في المغنى لابن قدامة الحنبلي : (وصلاة الأمة مكشوفة الرأس جائزة ...) [٢٣] .

وقال ابن تيمية : (والحجاب يختص بالحرائر دون الإماء كما كانت سنة المؤمنين في زمن النبي ﷺ وخلفائه أن الحرة تحتجب والأمة تبرز . وكان عمر رضى الله عنه إذا رأى أمة مختمرة^(١) ضربها وقال : أئتشبهين بالحرائر أى لكأع !) (٢) [٢٤] .

ومثل هذا الإنكار من عمر مرجعه إلى تشبه الإماء بالحرائر في اللباس الظاهر ، مع قصور أو تقصير في الصون والعفاف نتيجة النقص الغالب على الإماء . فإذا رقع التشبه في الظاهر دون الباطن ، زال تميز الحرائر الذى يرمز إلى درجة عالية من الصون والعفاف ، وهذا لا شك يسئ إليهن .

(ب) إن لكل درجة من درجات الستر - مع ما تتضمنه الدرجة من تكريم - مستوى خاصا من العقوبة عند إتيان الفاحشة . فأمهات المؤمنين وهن في أعلى درجات الستر والتكريم عقوبتهن ضعف عقوبة الحرائر . قال تعالى : ﴿ يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين ﴾ (سورة الأحزاب : الآية ٣٠) . وأما الحرائر وهن في أوسط درجات الستر والتكريم فعقوبتهن ضعف عقوبة الإماء اللاتي هن في أدنى الدرجات . قال تعالى : ﴿ فإن أتيت بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب ﴾ (سورة النساء : الآية ٢٥) .

وقد علل ابن رشد الحفيد ذلك بقوله : (المقصود بنقصان الحد رخصة للعبد لمكان نقصه ، وأن الفاحشة ليست تقبح منه قبحها من الحر) [٢٥] أى أنه كلما زاد التكريم زادت عقوبة المعصية وكلما قل التكريم خفّت العقوبة .

(٢) لكأع : يقال في سب المرأة بالحق .

(١) المختمرة : من تلبس الخمار .

وينبغي ملاحظة أن ستر نساء النبي ﷺ هذه الدرجة العالية من الستر مقصود به أساسا تمييز رسول الله ﷺ وتكريمه ، ونساؤه تبع له في التكريم .

وأخيرا إذا كان الإسلام يكرم المرأة حين يطالبها بستر بدننها وفتنتها الأنثوية ، وألا تعرضها إلا عند الحاجة ، فعرف المسلمين يطالب الرجل الكريم ألا يعرض عضلاته وقوة بدنه إلا عند الحاجة كذلك . ذلك أن الإنسان الكريم في ميزان الإسلام يمتاز بعقله وخلقه وبعلمه وفضله ، لا بجمال صورته .

يقول تعالى : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ .

(سورة الحجرات : الآية ١٣)

ويقول الرسول ﷺ : « إن الله لا ينظر إلا أجسامكم ولا إلى صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم » .
[رواه مسلم] [٢٦]



بين المظهر والجوهر

إن الحديث عن الثياب يشدنا للحديث عن المظهر والجوهر ؛ فالثياب في هياتها ولونها مظهر ، ولكنها في حقيقتها تنم عن جوهر ؛ ذلك أن الثياب حين تختارها المرأة بل وحين يختارها الرجل فهي لستر البدن أولا ولاتقاء الحر والبرد ثانيا وللظهور في هيئة حسنة ثالثا . وهذا هو شأن اللباس في عامة الأحوال . ولكنه مع المرأة المسلمة يغلف بلباس التقوى ﴿ ولباس التقوى ذلك خير ﴾ (سورة الأعراف : الآية ٢٦) ويصنع بالصون والعفاف ﴿ صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة ﴾ (سورة البقرة : الآية ١٣٨) وهذا هو جوهر لباس المرأة المسلمة . وهو رغم نفاسته جزء صغير من جوهر أكبر ؛ إذ ارتداء اللباس عمل محدود من أعمالها . إنه جزء من جوهر كلي هو شخصية المرأة المسلمة بعقلها وقلبها وكرامتها ومسئولياتها . وليستقيم كيان المرأة ينبغى أن يكون الجزء في خدمة الكل :

- فيعين اللباس السابغ - فضلا عن تحقيق الصون والعفاف - على تغذية عقل المرأة وتنميته ، ثم على نشاط العقل وإبداعه .
 - ويعين اللباس السابغ على صيانة قلب المرأة وحفظه حتى يظل يقظا عامرا بالخير .
 - ويعين اللباس السابغ على حفظ كرامة المرأة في كل مكان تحل فيه .
 - وأخيرا يعين اللباس السابغ على قيام المرأة بمسئولياتها ، ابتداء من رعاية بيتها إلى مساهمتها في إنهاض أمتها سواء بالنشاط الاجتماعي والسياسي أو بالعمل المهني الذي تفرضه حاجتها أو حاجة مجتمعا .
- وهكذا يستقيم كيان المرأة وتستقيم الحياة من حولها .

أما أن يكون اللباس السابغ مدعاة لحجبها بين جدران البيت في كل حال ، أو معوقاً لها عن الحركة والنشاط في كل مجال من مجالات الحياة - ولو كان طاهرا خيرا - فهو شل لعقلها وإظلام لقلبها وحط لكرامتها ، وهو أخيراً تضيق لمسئولياتها . وهي إنسان خلقه الله ليشارك الرجل في تعمير هذه الأرض أطهر عمارة وأكمل عمارة ، وصدق رسول الله ﷺ : « إنما النساء شقائق الرجال » [٢٦] .

هل فرضت الشريعة طرازاً معيناً أو لونا محدداً لزي المرأة ؟

إن الشريعة لم تفرض طرازاً معيناً ، لكن قررت شروطاً ينبغي توافرها في كل طراز من الطرز التي يتعارف عليها الناس وتختلف باختلاف البلدان ، وذلك أن الشريعة تقر العرف ما لم يصادم حكماً من أحكامها أو أدباً من آدابها . والإسلام لم يغير أعراف الجاهلية في اللباس لكن أدخل عليها التعديل الضروري فحسب .

وقد كانت المرأة العربية قبل الإسلام تلبس ثياباً لها طرز متميزة . منها الخمار وهو غطاء الرأس ، والدرع وهو غطاء البدن ، والجلباب وهو ما يكون فوق الدرع والخصر معاً ، والنقاب أو البرقع وهو ما يغطي به بعض النساء الوجه ، ويبدو منه محجراً العينين .

ولما جاء الإسلام قرر آداباً لهذه الثياب أو الطرز فأوصى المرأة بأمر تنبغي مراعاتها عندما تلبس تلك الثياب حتى يكتمل ستر بدنّها ؛ فمثلاً إذا لبست الخمار فعليها أن تسدله من أمام وذلك حتى تستر بطرفه العنق وفتحة القميص . قال تعالى : ﴿ وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ ﴾ (سورة النور : الآية ٣١) . وكذلك أوصى المرأة الحرة أن تلتزم بالجلباب فتدنيه عليها عند الخروج لتتميز عن الإماء . قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ ﴾ (سورة الأحزاب : الآية ٥٩) .

كما أوصى المرأة التي ألفت النقاب أن تخلعه في أوقات معينة كوقت الصلاة ليكتمل سجود الوجه لله بملامسة الجبهة والأنف للأرض ، ووقت الإحرام انخلاعاً من المألوف للترفة واتجاهها للتشعث . وقياساً على الإحرام قال بعض فقهاء الحنابلة بحظر النقاب فترة الإحرام تجنباً للترفة والتزين .

هذه هي بعض التوصيات التي تعتبر شروطاً في لباس المرأة عندما تلقى الرجال الأجانب وسنعرض للشروط بالتفصيل فيما بعد . ولكن نحب أن نؤكد هنا أن العبرة بالمضمون لا بالشكل . والمضمون هو الستر الذي يخفي الزينة

الداعية للفتنة ، وإليها تشير الآية الكريمة : ﴿ ولا يبدین زینتهن إلا ما ظهر منها ﴾ (سورة النور : الآية ٣١) .

وطرز الثياب ليست من الأمور التعبدية التوقيفية بل هي من قضايا المعاملات التي تدور مع علتها وتحكمها مقاصد الشريعة . كما أنها من أمور العادات التي تختلف باختلاف الزمان والمكان . فأى طراز يحقق الستر بشروطه الشرعية ويكون مع الستر مناسبا للمناخ السائد من ناحية ومعينا على يسر الحركة من ناحية أخرى فهو مقبول شرعا .

وننقل هنا كلمات نيرة للإمام ابن تيمية، وهي تلقى مزيدا من الضوء على أنه لا حرج في تعدد ألوان وطرز الثياب ما دامت تتوافر فيها الشروط والآداب التي قررها الشارع الحكيم .

قال ابن تيمية في فتاواه : (الأسماء التي علق الله بها الأحكام في الكتاب والسنة منها ما يعرف حدّه ومُسَمَّاه بالشرع . كاسم الصلاة والزكاة والصيام .. ومنها ما يعرف حده باللغة كالشمس والقمر والسماء والأرض ... ومنه ما يرجع حدّه إلى عادة الناس وعرفهم فيتنوع بحسب عاداتهم ، كاسم البيع والنكاح والقبض والدرهم والدينار ونحو ذلك من الأسماء التي لم يحدّها الشارع بحد ولا لها حد واحد يشترك فيه جميع أهل اللغة ، بل يختلف قدره وصفته باختلاف عادات الناس) [٢٧] .

وقال في موضع آخر : (فلاقتداء به ﷺ يكون تارة في نوع الفعل وتارة في جنسه ؛ فإنه قد يفعل الفعل لمعنى يعم ذلك النوع وغيره لا لمعنى يخصه ، فيكون المشروع هو الأمر العام، مثال ذلك... اذّهانه ﷺ ، هل المقصود خصوص الدهن أو المقصود ترجيل الشعر ؟ فإن كان البلد رطبا وأهله يغتسلون بالماء الحار الذى يغنمهم عن الدهن ، والدهن يؤذى شعورهم وجلودهم يكون المشروع في حقهم ترجيل الشعر بما هو أصلىح لهم . ومعلوم أن الثانى هو الأشبه . وكذلك لما كان يأكل الرطب والتمر وخبز الشعير ونحو ذلك من قوت بلده . فهل

التأسي به أن يقصد خصوص الرطب والتمر والشعير ...؟ والدليل على ذلك أن الصحابة لما فتحوا الأمصار كان كل منهم يأكل من قوت بلده ، ويلبس من لباس بلده من غير أن يقصد أقوات المدينة [المنورة] ولباسها . ولو كان هذا الثاني هو الأفضل في حقهم لكانوا أولى باختيار الأفضل... ومن هذا الباب أن الغالب عليه وعلى أصحابه أنهم كانوا يأتزرون^(١) ويرتدون^(٢) فهل الأفضل لكل أحد أن يرتدى ويأتزّر ولو مع القميص ؟ أو الأفضل أن يلبس مع القميص السراويل من غير حاجة إلى الإزار والرداء ؟ هذا أيضا مما تنازع فيه العلماء والثاني أظهر [٢٨] .



الشروط الواجب توافرها في لباس المرأة : (عند لقائها الرجال الأجانب)

يجب أن تتوافر في لباس المرأة المسلمة إذا هي لقيت الرجال الأجانب شروط خمسة وهي :

- ١ - ستر جميع البدن عدا الوجه والكفين والقدمين .
 - ٢ - التزام الاعتدال في زينة الثياب والوجه والكفين والقدمين .
 - ٣ - أن يكون اللباس والزينة مما تعارف عليه مجتمع المسلمين .
 - ٤ - أن يكون اللباس مخالفا - في مجموعه - للباس الرجال .
 - ٥ - أن يكون اللباس مخالفا - في مجموعه - لما تتميز به الكافرات .
- وسنخصص الفصول الخمسة الآتية (أى من الفصل الثاني حتى السادس) لشرح أدلة الشرط الأول سواء ما ورد منها في القرآن الكريم أو في السنة المطهرة ، هذا مع مناقشة الخلاف حول لإباحة كشف الوجه والكفين والقدمين .



(١) يأتزرون: يلبسون الإزار وهو ثوب يحيط بالنصف الأسفل من البدن .
(٢) يرتدون : يلبسون الرداء وهو الثوب يستر الجزء الأعلى من الجسم فوق الإزار .

هوامش الفصل الأول

تنبيه :

(يرجى ملاحظة أن الجزء والصفحة المذكورين بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح البخارى مرجعهما كتاب فتح البارى شرح صحيح البخارى طبعة مصطفى الحلبى - القاهرة .

أما الجزء والصفحة المذكوران بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح مسلم فمرجهما الجامع الصحيح للإمام مسلم طبعة (استانبول) .

- [١] البخارى : كتاب التفسير . سورة الأحزاب . باب قوله : ﴿ لا تدخلوا بيوت النبى إلا أن يؤذن لكم إلى طعام ... ﴾ . ج ١٠ ، ص ١٤٦ .
- [٢] البخارى : كتاب النكاح . باب : الوليمة حق .. ج ١١ ، ص ١٣٨ . مسلم : كتاب النكاح . باب : زواج زينب بنت جحش .. ج ٤ ، ص ١٥٠ .
- [٣] البخارى : كتاب الشهادات . باب : الشهادة على الأنساب .. ج ٦ ، ص ١٨٢ .
- [٤] البخارى : كتاب النكاح . باب : ما يحل من الدخول والنظر إلى النساء في الرضاع .. ج ١١ ، ص ٢٥٢ . مسلم : كتاب الرضاع . باب : تحريم الرضاعة من ماء الفحل .. ج ٤ ، ص ١٦٣ .
- [٥] مسلم : كتاب الزكاة . باب : ترك استعمال آل النبى ﷺ على الصدقة .. ج ٣ ، ص ١١٨ .
- [٦] البخارى : كتاب النكاح . باب : اتقاذ السراى .. ج ١١ ، ص ٣٠ . مسلم : كتاب النكاح . باب : فضيلة إعتاقه أمته ثم يتزوجها .. ج ٤ ، ص ١٤٧ .
- [٧] البخارى : كتاب الصلاة : أبواب : مواقيت الصلاة . باب : وقت الفجر .. ج ٢ ، ص ١٩٥ .
- [٨] البخارى : كتاب التفسير . باب : ﴿ وليضربن بخمرهن على جيوبهن ﴾ .. ج ١٠ ، ص ١٠٦ .
- [٩] مسلم : كتاب اللباس والزينة . باب : تحريم استعمال الذهب والفضة على الرجال والنساء وخاتم الذهب والحرير على الرجال وإباحته للنساء .. ج ٦ ، ص ١٣٨ .
- [١٠] موطأ مالك : كتاب صلاة الجماعة . باب : الرخصة في صلاة المرأة في الدرع والخمار .. ج ١ ، ص ١٤١ .

- [١٢، ١١] موطأ مالك : كتاب صلاة الجماعة . باب : الرخصة في صلاة المرأة في الدرع والخمار . ج ١ ، ص ١٤٢ .
- [١٣] الموطأ : كتاب النذور والأيمان . باب : العمل في كفارة اليمين .. ج ٢ ، ص ٤٨٠ .
- [١٤] البخارى : كتاب المغازى باب ... حدثني عبد الله بن محمد الجعفي .. ج ٨ ، ص ٣١٣ .
- مسلم : كتاب الطلاق . باب : انقضاء عدة المتوفى عنها زوجها وبوضع الحمل .. ج ٤ ، ص ٢٠١ .
- [١٥] البخارى : كتاب الحج . باب : ما ينهى من الطيب للمحرم أو المحرمة .. ج ٤ ، ص ٤٢٤ .
- [١٦] البخارى : كتاب العيدين . باب : موعظة الإمام النساء يوم العيد .. ج ٣ ، ص ١٢١ .
- مسلم : كتاب صلاة العيدين .. ج ٣ ، ص ١٨ .
- [١٧] ما بين القوسين أخرجه أحمد من طريقين أحدهما صحيح كما قال الشيخ ناصر الدين الألبانى . انظر : حجاب المرأة المسلمة ص ٣٢ .
- [١٨] البخارى : كتاب المغازى . باب ... حدثني عبد الله بن محمد الجعفي ... ج ٨ ، ص ٣١٣ .
- مسلم : كتاب الطلاق . باب : انقضاء عدة المتوفى عنها زوجها وبوضع الحمل .. ج ٤ ، ص ٢٠١ .
- [١٩أ، ب، ج] انظر : كتاب شرح فتح القدير على الهداية وبهامشه شرح العناية على الهداية .. ج ١ ، ص ٢٥٨ ، ٢٥٩ .
- [٢٠أ، ب] المصدر السابق .. ج ١ ، ص ٢٦٢ ، ٢٦٣ .
- [٢١] رواه البخارى ومسلم . البخارى : كتاب الجهاد . باب : غزو النساء وقتالهن مع الرجال .. ج ٦ ، ص ٤١٨ . مسلم : كتاب الجهاد . باب : غزو النساء مع الرجال .. ج ٥ ، ص ١٩٧ .
- [٢٢] المدونة الكبرى .. ج ١ ، ص ٩٤ .
- [٢٣] انظر المغنى .. ج ١ ، ص ٦٠٤ .
- [٢٤] فتاوى ابن تيمية : مجلد ١٥ ، ص ٣٧٢ .
- [٢٥] بداية المجتهد .. ج ٢ ، ص ٤٧ .
- [٢٦] مسلم : كتاب البر والصلة والآداب . باب : تحريم ظلم المسلم وخذله واحتقاره .. ج ٨ ، ص ١١ .
- [٢٦أ] انظر : صحيح الجامع الصغير . حديث رقم ٢٣٢٩ .
- [٢٧] فتاوى ابن تيمية .. ج ١٩ ، ص ٢٣٥ .
- [٢٨] فتاوى ابن تيمية .. ج ٢٢ ، ص ٣٢٤ ، ٣٢٥ ، ٣٢٦ .



الفصل الثاني

- الشرط الأول في لباس المرأة : ستر جميع البدن عدا الوجه والكفين والقدمين .
- معالم ستر بدن المرأة في القرآن الكريم .

معالم ستر بدن المرأة في القرآن الكريم

إن معالم ستر بدن المرأة جاءت في سورتين من الكتاب العزيز ، هما سورة الأحزاب التي نزلت بعد غزوة الخندق ، وسورة النور التي نزلت بعد غزوة المريسيع .

المعلم الأول (من سورة الأحزاب) :

خصوصية الحجاب بنساء النبي ﷺ :

قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه ﴾ (١) ولكن إذا دعيت فادخلوا فإذا طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث إن ذلكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم والله لا يستحي من الحق وإذا سألتوهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا إن ذلكم كان عند الله عظيما ﴾ . (سورة الأحزاب : الآية ٥٣)

الحجاب الوارد في الآية الكريمة : ﴿ وإذا سألتوهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب ﴾ هو السُّتر الذي تجلس خلفه المرأة . والاحتجاب يعني أن يكون حديث الرجال الأجانب لنساء النبي ﷺ من وراء ساتر فلا يرون شخصوهن . وقد أذن لمن في الخروج للحاجة الماسة وعندها يجب عليهن أن يغطين وجوههن فضلا عن بقية البدن ، أى أن المعنى الأصلي للاحتجاب هو منع نساء النبي ﷺ من لقاء الرجال الأجانب دون حجاب والابتعاد بشخصوهن تماما عن أبصار الرجال . أما الستر الكامل للبدن مع الوجه عند الخروج للحاجة فإنه بديل مؤقت عن الاحتجاب الذي يبينه . وهكذا يكون للحجاب صورتان صورة أصلية داخل البيت وهي محادثة الأجانب من وراء ستر ، وصورة فرعية خارج البيت وهو ستر الوجه مع سائر البدن .

وقد عقدنا فصلا خاصا للحوار حول الحجاب الوارد في هذه الآية الكريمة وإثبات خصوصيته بنساء النبي ﷺ (انظر : الفصل الثاني من الجزء الثالث) .

(١) إناه : نفضه .

المعلم الثاني (من سورة الأحزاب) :

وجوب تميز الحرائر في سترهن عن الإماء :

قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يَعْرِفْنَ فَلَإِ يُوْذِينَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾
(سورة الأحزاب : الآية ٥٩)

ونورد فيما يأتي بعض ما ورد في كتب التفسير عن هذه الآية :

جامع البيان للطبري

(اختلف أهل التأويل في صفة الإدناء الذي أمرهن الله به ؛ فقال بعضهم هو أن يغطين وجوههن ورءوسهن فلا يبدن منهن إلا عينا واحدة . وقال آخرون بل أمرن أن يشددن جلابيبهن على جباههن) .

وقد أورد الطبري ثلاث روايات للقول الأول ، واحدة عن ابن عباس واثنين عن عبيدة . كما أورد أربع روايات للقول الثاني واحدة عن ابن عباس وأخرى عن قتادة وثالثة عن مجاهد ورابعة عن أبي صالح . على أن روايتي مجاهد وأبي صالح لم تنص على على الشد على الجباه . بل ذكرتا أنهن « يتجلبن » و « يقنعن ^(١) بالجلباب » .

الوجيز في تفسير القرآن العزيز للواحدي

﴿ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ... ﴾ أى يرخين ^(٢) أرديتهن ^(٣) وملاحفهن ^(٤) ليعلم أنهم حرائر فلا يتعرض لهن .

الكشاف للزمخشري

(الجلباب ثوب واسع أوسع من الخمار ودون الرداء ، تلويه المرأة على رأسها وثبقى منه ما ترسله على صدرها ... ومعنى « من » في قوله تعالى : ﴿ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ﴾ للتبعض . ويحتمل وجهين : أحدهما أن يتحلين ببعض ما لهن من الجلابيب ، والثاني أن ترخي المرأة بعض جلبابها على رأسها أو وجهها) :

(١) يُقْنَعْنَ : أى يغطين رؤوسهن .

(٢) يرخين : أرخى الشيء أسدله وطوله ووسعه .

(٣) أرديتهن : جمع رداء ، وهو الثوب يستر الجزء الأعلى من الجسم فوق الإزار .

(٤) ملاحفهن : جمع ملحفة . الملحفة هى الملاعة التى تلتحف بها المرأة .

المحرر الوجيز لابن عطية

(قوله تعالى : ﴿ يَدْنِينَ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلَيبِهِنَّ ﴾ الجلاب ثوب أكبر من الخمار ، وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما وابن مسعود رضى الله عنه أنه الرداء . واختلف الناس في صورة إدنائها فقال ابن عباس وعبيدة السلماني : ذلك أن تلويه المرأة حتى لا يظهر منها إلا عين واحدة تبصر بها . وقال ابن عباس أيضا وقتادة : ذلك أن تلويه فوق الجبين وتشده ثم تعطفه على الأنف وإن ظهرت عيناها ، لكنه يستر الصدر ومعظم الوجه) .

انظر؛ هنا هيتان في الإدناء وهناك في الطبرى ثالثة وهى إلى الجبين ، وفي غيره هيات أخرى وكلها محتملة . وكثرتها تفيد أنها اجتهادات يستحسنها القائلون بها .

زاد المسير لابن الجوزى

(قوله تعالى : ﴿ يَدْنِينَ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلَيبِهِنَّ ﴾ قال ابن قتيبة : : يلبسن الأردية . وقال غيره : يغطين رءوسهن ووجوههن) .

البحر المحيط لأبى حيان

(وقال الكسائى : ﴿ يَدْنِينَ عَلَيْهِنَ ﴾ يَتَقَنَّعْنَ بملاحفهن منضمة عليهن . أراد بالانضمام معنى الإدناء) .

السراج المنير للخطيب الشربيني

(قال الخليل : كل ما يستر به من دثار^(١) وشِعَار^(٢) وكساء فهو جلاب ، والكل تصح إرادته هنا . فإن كان المراد القميص ، فإدناؤه إسباغه حتى يغطى بدنها ورجليها ، وإن كان ما يغطى الرأس فإدناؤه ستر وجهها وعنقها ، وإن كان المراد ما يغطى الثياب ، فإدناؤه تطويله وتوسيعه بحيث يستر جميع بدنها وثيابها . وإن كان المراد ما دون الملحفة فالمراد ستر الوجه واليدين) .

(١) الدثار : الثوب الذى يكون فوق الشعار .

(٢) الشِعَار : ما يلبس جسد الإنسان دون ما سواه من الثياب .

فتح القدير للشوكاني

(قوله تعالى : ﴿ أدنى أن يعرف ﴾ أى أقرب أن يعرفن فيتميزن عن الإمام ويظهر للناس أنهم حرائر ﴿ فلا يؤذين ﴾ من جهة أهل الريّة بالتعرض لهن ، مراقبة لهن ولأهلهن ... المراد أن يعرفن أنهم حرائر لا إماء لأنهن قد لبسن لبسة تختص بالحرائر) .

* * *

ونستخلص من أقوال المفسرين المذكورين أن إدناء الجلباب يحتمل عديدا من الهيئات :

أولاهها : الإدناء إلى الوجه وإبداء عين واحدة (حسب روايات عند الطبرى وغيره) .

ثانيتهما : الإدناء إلى الجبين (حسب روايات عند الطبرى) .

ثالثتها : الإدناء إلى الوجه وإبداء العينين (حسب رواية عند ابن عطية) .

رابعتها : إرخاء أردتيهن وملاحفهن (حسب قول الواحدى) .

ومثله قول ابن قتبية : يلبسن الأردية (نقله ابن الجوزى) .

خامستها : التَّجْلُبُّبُ أو التحلى ببعض ما لهن من الجلابيب (إحدى الروايات عند الطبرى عن مجاهد وأحد قولين للزمخشري) .

سادستها : أن يتقنعن بملاحفهن منضمة عليهن ويراد بالانضمام معنى الإدناء (نقله أبو حيان عن الكسائى) .

سابعتها : إن كان المراد بالجلباب هو القميص فإدناؤه إسباغه حتى يغطى بدنها ورجليها .

ثامنتها : إن كان المراد بالجلباب ما يغطى الرأس فإدناؤه ستر وجهها وعنقها .

تاسعتها : إن كان المراد بالجلباب ما يغطى الثياب فإدناؤه تطويله وتوسيعه بحيث يستر بدنها وثيابها .

عاشرتها : إن كان المراد بالجلباب ما دون الملحفة فإدناؤه ستر الوجه واليدين .

والهيئات الأربعة الأخيرة نقلها الخطيب الشربيني عن الخليل . وقد بدأ الخليل شرحه بقوله : (كل ما يستر من دثار وشعار وكساء فهو جلاباب والكل تصح إرادته هنا) .

وكل هذه الهيئات التي ذكرها المفسرون محتملة ، ولكن أصعبها جميعا أن تمسك بطرف جلابيا لتدنيه على وجهها وتبدي عينا واحدة أو العينين معا ، إذ تظل يدها مشغولة بصفة دائمة وتظل معوقة عن معاناة بعض الأعمال التي تقتضي حركة اليدين معا ، كغسل ثياب أو فلاحاة أرض كما تفعل المرأة الريفية ، أو جداد نخل^(١) كما ورد في السنة : « خرجت امرأة تَجِدُ نخلها »^[أ] . ولا تستطيع أن تحمل طفلا أو شيئا ، أو تفحص سلعة أو تركب دابة وتمسك بخطامها . كما أن رسول الله ﷺ أمر المرأة باتخاذ الجلاباب عند خروجها لصلاة العيد فقال : « لتلبسها صاحبها من جلابيا »^[ب] . وهي بحاجة إلى أن تتحرر يدها أثناء الصلاة حتى تستطيع أن ترفع يديها للتكبير ثم لتركع وتسجد . ولا يقال هنا إن الوجه ليس عورة في الصلاة ، لأن المرأة في مصلى العيد تتعرض لنظر الرجال وفي هذه الحال يكون وجهها عورة يحجب سترها ، كما يقول المعارضون لمشروعية كشف الوجه . وكل هذا يعنى أنه لا يمكن أن يكون تلازم دائم بين إدناء الجلاباب وبين ستر الوجه .

وأخيرا إذا كان ستر الوجه مشروعا فالأولى أن يتم ذلك بنقاب . فهو معروف من قديم هذا من ناحية ، وهو أثبت في الستر من ناحية ثانية ، ثم هو أيسر على المرأة من ناحية ثالثة حيث يعفها من إشغال يدها دائما بإمسك طرف الجلاباب لتدنيه على وجهها . ونحن نرجح حمل الروايات القائلة « يغطين وجوههن ويبدن عينا واحدة » على أنها إحدى الهيئات المشروعة للإدناء ، وليست الهيئة الوحيدة الواجبة . وهو حمل نحسبه مقبولا إذ لا ينفي مشروعية الهيئات الأخرى . هذا رغم صعوبة تنفيذ هذه الهيئة ، اللهم إلا إن كانت في بعض الأحيان لا على الدوام . وأما إن حملت تلك الروايات على وجوب هذه الهيئة بذاتها ، فهو حمل غير

(١) جداد النخل : قطع ثماره . وَجَدَ نخلها : تقطع ثمار نخلها .

مقبول . ويعارض وجوبها قوله ﷺ : « لا تنتقب المحرمة » إذ يفيد مفهوم هذا القول مشروعية النقاب في غير الإحرام ، والنقاب يبرز العينين مع محجريهما لا عينا واحدة . ونحن بترجيحنا اعتبار هيئة « يدين عينا واحدة » لإحدى الهيئات المشروعة ، نجتمع بين الأدلة ولا نضرب النصوص بعضها ببعض كما نجتمع بين الروايات الواردة . أى نجتمع بين دلالة آية سورة الأحزاب : ﴿ يَدِينُ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلَابِيبٍ ﴾ وبين دلالة سورة النور : ﴿ وَلَا يَدِينُ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾ فالآية الأولى تقرر تميز ستر الحرائر عن الإماء بالجلابيب . والآية الثانية تقرر مشروعية إبداء الوجه والكفين ، واعتبارهما - مع ما فیهما من زينة - من الزينة الظاهرة التي يجوز إبدائها للرجال الأجانب . كما أننا بهذا الترجيح نجتمع بين الروايات والأقوال التي أوردها المفسرون جميعا حول آية : ﴿ يَدِينُ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلَابِيبٍ ﴾ . وإذا تأملنا في تلك الهيئات وجدنا أن ثانيتهما ورابعتهما (وقد قال بهما ابن قتيبة والواحدي) وخامستها (أحد قولين للزمخشري وإحدى الروايات عند الطبري) وسادستها (نقله أبو حيان عن الكسائي) وسابعتهما وتاسعتهما (نقلهما الخطيب عن الخليل) كلها تفيد إدناء الجلابيب على البدن بصفة عامة دون ذكر الوجه .

ونقول للذين يحاولون إثبات وجوب ستر الوجه بناء على تلك الروايات التي أوردها الطبري وغيره ، نقول إن هذه الروايات ليست من قبيل الأدلة الشرعية القاطعة ، إنما هي من قبيل المؤشرات التي يستأنس بها الباحث . ثم إنها - فضلا عن أمر سندها وما يحتمله من صحة وضعف - لا تنقل لنا سنة عن رسول الله ﷺ قولية أو تقريرية . إنما هي اجتهاد من القائل بما يراه في معنى الإدناء ، أى بما يستحسنه هو ويحسب أنه يناسب الستر اللازم للمرأة في زمن اجتهاده . ولو فرضنا جدلا أن الروايات نقلت لنا فعل بعض النساء على عهد النبي ﷺ - أى أوردت سنة تقريرية - فلا تزيد دلالة ذاك الفعل على جواز الأمر ولا دلالة فيه إطلاقا على الوجوب . وأيا كان الأمر فقد اختلفت الأقوال وليس هناك قول أولى من قول ، ولا يمكن أن يتقرر واجب شرعى بمثل تلك الأقوال .

ونحسب أن الأولى تفسير الآية بالوجه الأول الذي ذكره الزمخشري لمعنى « مِنْ » في قوله تعالى : ﴿ مِنْ جَلَابِيبٍ ﴾ ، وهو أن « يتحلين ببعض ما لهن من الجلابيب » وهو قريب من قول مجاهد عند الطبري : « يتجلبن فيعلم أنهن

حرائر» ومن قول أنى صالح عند الطبرى أيضا: «يُتَمَنَّعُ بالجلباب» وقول ابن قتيبة: «يتقنع»^(١) بملاحضتهن^(٢) منضمة عليهن أراد بالانضمام معنى الإدناء». ومن قول الخليل: «إن كان المراد بالجلباب القميص فإدناؤه إسباغه حتى يغطي بدنها ورجلها» ومن قوله أيضا: «إن كان المراد بالجلباب ما يغطي الثياب فإدناؤه تطويله وتوسيعه بحيث يستر جميع بدنها وثيابها».

وذلك أن هذا الوجه قريب مما ورد في السنة، قالت سبيعة الأسلمية: «جمعت على ثيائى حين أمسيت وأتيت رسول الله ﷺ»^[٢] وقالت فاطمة بنت قيس: «فشددت على ثيائى وأتيت رسول الله ﷺ»^[٣] كما أن هذا الوجه يغنيها عن الخوض في إثبات هيئة معينة للإدناء ونفى غيرها، بل هو متسع لقبول مختلف الهيئات خاصة وأن لكل هيئة عدة روايات في كتب التفسير، وكلها محتملة الوقوع ولو كان ذلك أحيانا دون أحيان.

وإذا كنا خضنا طويلا بدافع الرد على مثبتى وجوب ستر الوجه، فلم يكن خوضنا لنفى مشروعية الستر بل لبيان ضعف أدلة إيجابه. ثم إن الجلباب أيا كانت طريقة إدناؤه فهو يحقق تميز ستر الحرائر المطلوب في الآية.

ونقول أخيراً لمعارضى مشروعية كشف الوجه:

إذا كانت هذه الأوصاف للجلباب كلها محتملة وهذه الهيئات للإدناء كلها محتملة، وقد اجتهد في تقريرها علماء أفاضل، فلماذا الوقوف عند هيئة واحدة والزعم أنها الهيئة الوحيدة الواجبة، وذلك دون دليل من كتاب الله أو من سنة رسوله ﷺ، بل دون سند من قول صحيح لصحاحى جليل؟

وإذا كانت رواية الإدناء إلى الوجه وإبداء عين واحدة، ضعيفة حين تسند لصحاحى جليل هو ابن عباس، وصحيحة حين تسند إلى التابعى الكبير عبيدة السلماني، فهل صحتها إلى عبيدة تجعلها ترجح على أقوال صحيحة - أوردتها البيهقي للصحابه الأجلاء ابن عباس وابن عمر وعائشة^[٤] - تقرر أن ظاهر الزينة الذى يبدى للرجال الأجانب هو الوجه والكفان؟

(٢، ١) سبق شرحهما.

وللشيخ ابن باديس بحث جيد في هذا الموضوع . قال رحمه الله :

(الإِدْناء من الدنو وهو القرب ، فالإِدْناء التقريب ، فيدنين علمهن من جلايبهن بمعنى يقربن عليهن ، وأصل فعل دنا أن يتعدى بمن ، تقول دنون منه وأدنيته منه ، وإنما يتعدى بعلى إذا كان في الكلام معنى الإِرْخاء أو الضم كما في قوله تعالى : ﴿ دَانِيَةٌ عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا ﴾ وكما في ﴿ يَدْنِيْنِ عَلَيْهِنَّ ﴾ . والجلباب - على اختلاف عبارات اللغويين في تفسيره - هو الثوب الأعلى الذي تحمله المرأة فوق رأسها وترسله على بدنها كالمحفة ونحوها . و« من » للتبعيض لأن الذي تدنيه علمها من ناحية وجهها إنما هو بعض جلبابها . فأفادت الآية طلب تقريب المرأة بعض جلبابها وإرخائه وضمه علمها من ناحية وجهها . وهذا محتمل لأن يكون بتغطية جميع الوجه وتغطية بعضه . واختلاف المفسرين من السلف في معنى الآية دليل على وجود هذا الاحتمال ... وأجود ما نقل عن أئمة العربية في تفسير الآية قول الكسائي : « يَتَقَنَّسْنَ بِمَلاَحِفِهِنَّ مِنْضَمَّةً عَلَيْهِنَّ » قال الزمخشري : « أراد بالانضمام معنى الإِدْناء » والتقنع لا يقتضي ستر الوجه كله . في الآية قولان لهم نقلهما ابن جرير في تفسيره الشهير . الأول : هو أن يغطين وجوههن ورؤوسهن فلا يبدن منهن إلا عينا واحدة . وهذا قول عبدة وقول ابن عباس من طريق أبي صالح . الثاني : أمرن أن يشددن جلايبهن على جباههن ، وهو قول قتادة وقول ابن عباس من طريق محمد بن سعد ... قد مضت آية الإبداء مفيدة جواز إبداء الوجه والكفين على مقتضى ما تقدم من البيان ، وجاءت بعدها^[*] آية الإِدْناء محتملة لطلب ستر الوجه كله كما في القول الأول . وتكون عليه معارضة لآية الإبداء المتقدمة ، تلك تبيح كشف الوجه وهذه تحظره ، ومحتملة لطلب الإرخاء والضم لبعض الجلباب على بعض الوجه وهو الجبين كما في القول الثاني ، ولا تكون حينئذ معارضة لآية الإبداء . وحملها على ما لا تكون به معارضة بين الآيتين - وهو الوجه الثاني - أرجح وأولى إن لم يكن متعينا . ثم إن قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يَعْرِفْنَ فَلَإِيْذِيْنَ ﴾ يفيد أن علة طلب الإِدْناء هي تمييزهن عن الإماء اللاتي كن يمشين

[*] نحسب أن سورة النور نزلت بعد سورة الأحزاب . فسورة الأحزاب نزلت بعد غزوة الخندق وفيها آية الحجاب . ثم نزلت سورة النور وفيها التعقيب على حادث الإفك وهو بعد الحجاب .

حاسرات أو بقناع مفرد فيتعرض لمن أهل الشطارة^(١) والسفهاء . وفي الإدناء على الوجه الثاني في الآية تحصيل لهذا المقصود من التمييز ، فحملها عليه مناسب للعلة وسالم من المعارضة فهو المختار . وبهذا التقرير تكون كل آية مفيدة معنى غير الذى أفادته الأخرى ، فآية الإيداء أفادت طلب ستر الأعضاء إلا الوجه والكفين وآية الإدناء أفادت طلب الستر الأعلى الذى يحيط بالثياب ويعم الرأس وما والاها من الوجه وهو الجبين وينضم على البدن ليحصل به تمييز الخرائر بالمبالغة في التستر والاحتشام . وهذا هو المناسب لجوامع كلم القرآن والله أعلم^(١٥١) .

ونسوق كلاما نفيسا لابن القيم بين الموقف الصحيح إذا تعارض قول أحد من الناس - أيا كان قدره ومكانته - مع سنة سنّها رسول الله ﷺ . ونحسب أن ما سيرد في الفصل الثاني من أحاديث - تفيد غلبة كشف الوجه في مجتمع المسلمين على عهد النبي ﷺ وعهد أصحابه الأبرار - يؤكد أن مشروعية كشف الوجه سنة سنّها رسول الله ﷺ .

قال ابن القيم : (والذى ندين الله به ولا يسعنا غيره وهو القصد في هذا الباب ، أن الحديث إذا صح عن رسول الله ﷺ ولم يصح عنه حديث آخر ينسخه ، أن الفرض علينا وعلى الأمة الأخذ بحديثه وترك كل ما خالفه ، ولا نتركه لخلاف أحد من الناس كائنا من كان لا رواه ولا غيره ؛ إذ من الممكن أن ينسى الراوى الحديث ، أو لا يحضره وقت الفتيا ، أو لا يتفطن لدلالته على المسألة ، أو يتأول فيه تأويلا مرجوحا ، يقوم في ظنه ما يعارضه ولا يكون معارضا في نفس الأمر ، أو يقلد غيره في فتواه بخلافه لاعتقاده أنه أعلم منه وأنه إنما خالفه لما هو أقوى منه . ولو قدر انتفاء ذلك كله ، ولا سبيل إلى العلم بانتفائه ولا ظنه ، لم يكن الراوى معصوما^(١٦١) .



(١) أهل الشطارة : أهل الفجور .

تعقيب على وجوب تميز الحرائر في سترهن عن الإماء

الجلباب للتميز عند الخروج :

قال تعالى : ﴿ يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفورا رحيما ﴾ (سورة الأحزاب : الآية ٥٩) .

إن الآية تطالب النساء أن يدنين عليهن من جلابيبهن حين يخرجن من بيوتهن لقضاء حوائجهن ، وذلك حتى يتميزن عن الإماء فلا يتعرض لهن أحد بريية . وهذا يعنى أن الجلابب قد شرع لكمال الهيئة عند الخروج ، وفي كمال الهيئة كمال التميز والصيانة والتكريم . أما توفير الستر الواجب للعورة فيمكن أن يتحقق بأى طراز من الثياب ضمن الشروط التى أمر بها الشارع . ونسوق النصوص الآتية للدلالة على أن الجلابب كان لكمال الهيئة والتميز عند الخروج :

١ - قال تعالى : ﴿ ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين ﴾ فيه بيان لعلة إدناء الجلابيب وهى أن يعرف الناس - فى الطرقات - أنهم حرائر فلا يتعرض لهن أحد بأذى .

٢ - عن أم سلمة قالت : لما نزلت ﴿ يدنين عليهن من جلابيبهن ﴾ خرج نساء الأنصار كأن على رؤوسهن الغربان من الأكسية . [رواه أبو داود] [١٦]

٣ - عن أم عطية قالت : أمرنا أن تخرج الحيض يوم العيدين وذوات الخدور^(١) فيشهدن جماعة المسلمين ودعوتهم ويعتزل الحيض عن مصلاهن . قالت امرأة : يا رسول الله إحدانا ليس لها جلابب ، قال : لتلبسها صاحبته من جلاببها . [رواه البخارى ومسلم] [٦٦ب]

ورد فى فيض البارى للكشميرى تعليقا على هذا الحديث : (وعلم منه أن الجلابب مطلوب عند الخروج) كما ورد فيه أيضا : (فإن قلت : إن إدناء الجلابب يغنى عن ضرب الخمر على جيوبهن . قلت : بل إدناء الجلابب فيما إذا خرجت من بيتها حاجة ، وضرب الخمر فى عامة الأحوال ، فضرب الخمر محتاج إليه) [٦٦ج] .

(١) ذوات الخدور : الخدور جمع خدر وهو الستر يكون فى ناحية البيت تقعد البكر وراءه عند حضور غريب .

ثم إن قولها (قالت امرأة : إحدانا ليس لها جلباب) فيه دلالة أن الجلباب لم يكن لباسا أساسيا ، أى لباسا ضروريا لستر عورتها ، وإنما تحتاج إليه عند الخروج وبخاصة عندما تخرج للبراز في الليل ، وعندما تخرج للصلاة مع الجماعة . أى أنه كان من كمال الهيئة ومن السمات الحسن للحرائر عند الخروج . والخروج للمسجد أو لمصلى العيد أولى بهذا السمت ، فضلا عن كون الجلباب أعون على مزيد من الستر عند الركوع والسجود في مكان عام يؤمه الرجال . وإذا كان الجلباب لكمال الهيئة عند الخروج ولا تملكه جميع النساء ، فقد كان ولا بد لكل امرأة من لباس يستر بدنها وهى في بيتها ، وذلك للصلاة أولا وللتعامل مع الرجال ثانيا . وقد كان ذلك اللباس يتكون من درع^(١) وخمار^(٢) وما شابه ذلك ، كما سيتضح بعد قليل .

٤ - عن سبيعة الأسلمية : ... لما تَعَلَّتْ من نفاسها^(٣) تجملت للخطاب فدخل عليها أبو السنابل بن بَعْكَك ... فقال لها : ما لى أراك تجملت للخطاب ترجين النكاح ؛ فإنك والله ما أنت بناكح حتى تمر عليك أربعة أشهر وعشر . قالت سبيعة : فلما قال لى ذلك جمعت على ثيابى حين أمسيت وأتيت رسول الله ﷺ ... [رواه البخارى ومسلم] [٥٦] .

- عن فاطمة بنت قيس قالت : أرسل إلى زوجى أبو عمرو بن حفص ابن المغيرة ، عياش بن أبى ربيعة بطلاقى وأرسل معه بخمسة أصع^(٤) تمر وخمسة أصع شعير . فقلت : أما لى نفقة إلا هذا ولا أعتد فى منزلكم ؟ قال : لا . فشددت على ثيابى وأتيت رسول الله ﷺ ... [رواه مسلم] [٥٦] .

فسبيعة رضى الله عنها كانت تلبس ما يسترها عندما دخل عليها أبو السنابل ولكن لما عزم على الخروج إلى رسول الله ﷺ جمعت عليها ثيابها - يعنى جلبابها - . وكذلك فاطمة بنت قيس كانت تلبس ما يسترها وهى تحدث عياش ابن أبى ربيعة فلما انتهى حديثها معه شددت عليها ثيابها وأتت رسول الله ﷺ . وكما أن للنساء لباسا لكمال الهيئة عند الخروج وهو الجلباب فكذلك الرجال ؛ فهذا عمر بن الخطاب يحرص على كمال الهيئة عند الخروج فيقول عند خروجه

(١) درع : قميص . (٢) خمار : ما تغطى به المرأة رأسها .

(٣) تعلت من نفاسها : انتهت منه وطهرت .

(٤) أصع : الصاع مكيال تكال به الحبوب ونحوها ، وهو أربعة أمداد ، والمد نصف قَدَح مصرية

أو نحو ذلك .

لحفصة : « ... ثم جمعت عليّ ثياني (وفي رواية^[٩٦] : شددت عليّ ثياني) فدخلت على حفصة^[٩٦] ... ويقول عند خروجه للصلاة : « ... فجمعت عليّ ثياني فصليت صلاة الفجر مع النبي ﷺ »^[٩٧] أى أنه كما يتجمل الرجال للخروج وللجمع والأعياد بخاصة فيكونون في أكمل هيئة ولباس ولا يكتفون - ما وسعهم الأمر - بثوب واحد (إزار^(١) أو غيره) فكذلك تتجمل النساء التجمل اللائق بهن - يعنى كإال الستر والاحتشام - فيدنين عليهن من جلابيهن ويغطين ما يلبسنه من درع أو قميص أو إزار أو غيره .

٥ - عن مالك أنه بلغه أن عائشة زوج النبي ﷺ كانت تصلى في الدرع والخمار . [رواه مالك]^[٧٧]

- عن عبيد الله بن الأسود الخولاني - وكان في حجر ميمونة زوج النبي ﷺ - أن ميمونة كانت تصلى في الدرع والخمار ليس عليها إزار . [رواه مالك]^[٧٧]

- عن محمد بن زيد بن قنفذ عن أمه ، أنها سألت أم سلمة زوج النبي ﷺ ماذا تصلى فيه المرأة من الثياب ؟ فقالت : تصلى في الخمار والدرع السابغ إذا غيب ظهور قدميها . [رواه مالك]^[٥٧]

- عن هشام بن عروة عن أبيه أن امرأة استفتته ، فقالت : إن المِنْطَق^(٢) يشق عليّ أفأصلى في درع وخمار ؟ فقال : نعم إذا كان الدرع سابغا . [رواه مالك]^[٥٧]

- قال مالك : أحسن ما سمعت في الذى يكفر عن يمينه بالكسوة أنه إذا كسا الرجال كساهم ثوبا ثوبا ، وإن كسا النساء كساهن ثوبين ثوبين . درعا وخمارا . وذلك أدنى ما يُجزىء كلاً في صلاته . [رواه مالك]^[٥٧]

(١) الإزار : هو ثوب يحيط بالنصف الأسفل من البدن .

(٢) المنطق : ما يشد به الوسط وهو النطاق أيضا . تلبس المرأة ثوبها ثم تشد وسطها بشيء وترفع وسط ثوبها وترسله على أسفل ، تفعل ذلك عند معاناة الأشغال لئلا تعثر في ذيلها .

وتقرير أن الدرع والخمار كافيين للصلاة يدل على أنهما يستران العورة ؛ إذ هما يحصِّلان الستر الواجب أى ستر العورة المطلوب شرعا فى آية : ﴿ وَلَا يَدْرِيْنَ زَيْنَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾ وعليه فالجلباب مقصود به أمر زائد عن مجرد الستر الواجب ، ذلك هو كمال الهيئة والسمت الحسن الذى كان يميز الحرائر .

٦ - عن أسامة بن زيد قال : كسانى رسول الله ﷺ قُبْطِيَّةٌ (١) كثيفة مما أهداها له دحية الكلبي . فكسوتها امرأتى فقال : مالك لم تلبس القبطية ؟ قلت : كسوتها امرأتى ، فقال : مرها فلتجعل تحتها غلالة (٢) ، فَإِنِ أَخَافُ أَنْ تَصِفَ حَجْمَ عِظَامِهَا . [رواه أحمد] [١٨]

وَحَذَّرُ الرِّسُولَ ﷺ الْمَثْمَلُ فِي قَوْلِهِ : « فَإِنِ أَخَافُ أَنْ تَصِفَ حَجْمَ عِظَامِهَا » يدل على أن الشرع لم يلزم المرأة بالجلباب فى البيت حين تلقى الرجال ، وأنه لا حرج عليها أن يراها الرجال وهى تلبس القبطية وتحتها غلالة . هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى لو كان الجلباب ضروريا داخل البيت لكفى فى جبر عيب القبطية ، ولما قال رسول الله ﷺ : « مرها فلتجعل تحتها غلالة » .

٧ - عن عائشة قالت : كنت أدخل بيتى الذى فيه رسول الله ﷺ وأنى فاضع ثوبى وأقول : إنما هو زوجى وأنى ، فلما دفن عمر معهم فوالله ما دخلته إلا وأنا مشدودة على ثيابى ، حياء من عمر رضى الله عنه [١٨ب] . وفى رواية : فلما دفن عمر أخذت (عائشة) الجلباب فتجلبت . فقيل لها : مالك وللجلباب ؟ قالت : كان هذا زوجى وهذا أنى فلما دفن عمر تجلبت . [رواه أحمد] [١٨ج]

إن نساء النبى ﷺ مأمورات داخل البيوت بالحجاب ، وهو ستر أشخاصهن وراء حجاب عن الرجال ، والجلباب هنا هو أقصى ما يمكن أن يكون بديلا عن الحجاب لتحقيق تورع عائشة رضى الله عنها .

(١) قُبْطِيَّةٌ كثيفة : القبطية ثياب من كتان بيض رفاق . وكثيفة : غليظة .

(٢) الغلالة : ثوب رقيق يلبس تحت غيره من الثياب .

٨ - عن سعيد بن المسيب قال : خرجت جارية لسعد يقال لها زيرا وعليها قميص حرير ، فكشفها الريح فشد عليها عمر بالدرة ، وجاء سعد ليمنعه فتناوله بالدرة فذهب سعد يدعو ، فتناوله عمر الدرة وقال : اقتص . فعفا عن عمر .
[رواه الطبراني] [٥٨]

الحديث يفيد أن الأمة تخرج بالقميص دون جلباب ولا حرج ، وأما شد عمر عليها بالدرة فبسبب ما لاح له منها من استهتار أو إهمال للاحتشام .

والخلاصة :

أن الأمر بإدناء الجلابيب فيه مع كمال التميز كمال الهيئة عند الخروج . وقد ذكر الله سبحانه وجه أمره بالجلباب وادئانه فقال : ﴿ ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين ﴾ أى ليشتم الحرائر عن الإمام . أما الستر الواجب لعورة المرأة فيمكن أن يتحقق بأى طراز من طرز اللباس مثل الدرع والخمار والقبطية وما شابه ذلك . وفى ذلك يقول ابن تيمية : (... وأمرت بعد ذلك أن ترخى من جلبابها ، والإرخاء إنما يكون إذا خرجت من البيت ، فأما إذا كانت فى البيت فلا تؤمر بذلك) [٥٨] .

هل الأمر بإدناء الجلابيب على سبيل الوجوب أم الندب ؟

لقد ورد فى الآية الكريمة علة إدناء الجلابيب وذلك قوله تعالى : ﴿ ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين ﴾ أى أن العلة هنا منصوبة من ناحية ، ومعقولة المعنى من ناحية ، وتحقق مصلحة للحرائر من ناحية . والعلة بهذه المواصفات يقول عنها القاضى ابن رشد : (... اختلفوا فى الأمر والنهى الوارد لعل معقولة المعنى هل تلك العلة المفهومة من ذلك الأمر أو النهى قرينة تنقل الأمر من الوجوب إلى الندب ، والنهى من الخطر إلى الكراهة أم ليست قرينة ... ثم قال : الأحكام المعقولة المعانى فى الشرع أكثرها هى من باب محاسن الأخلاق أو من باب المصالح وهذه فى الأكثر هى مندوب إليها) [٥٨] .



المعلم الثالث (من سورة النور) :

تحديد قدر الزينة التي يديها النساء للرجال الأجانب :

قال تعالى : ﴿ ولا يديّن زينتهن إلا ما ظهر منها ﴾ (الآية : ٣١) .

ونورد بعض ما ورد عن هذه الآية في كتب التفسير الآتية :

جامع البيان عن تأويل آي القرآن للطبري (ت سنة ٣١٠ هـ) :

(وقوله : ﴿ ولا يديّن زينتهن ﴾ يقول تعالى ذكره : ولا يظهرن للناس الذين ليسوا لمن بمحرم زينتهن . وهما زينتان : إحداهما ما خفى ، وذلك كالخلخال والسوارين والقرطين والقلائد . الأخرى ما ظهر منها ، وذلك يختلف في المعنى منه بهذه الآية . فكان بعضهم يقول : زينة الثياب الظاهرة ... عن ابن مسعود قال : الزينة زينتتان : فالظاهرة منها الثياب وما خفى الخللخالان والقرطان والسواران ... وقال آخرون : الظاهر من الزينة التي أبيع لها أن تبديه : الكحل والخاتم والسواران والوجه ... عن ابن عباس : ﴿ ولا يديّن زينتهن إلا ما ظهر منها ﴾ قال : الكحل والخاتم . وعن ابن عباس قال : الظاهر منها الكحل والخدان ... وعن سعيد بن جبير قال : الوجه والكف ... وعن عطاء قال : الكفان والوجه ... وعن قتادة قال : الكحل والسواران والخاتم ... وعن ابن عباس قال : والزينة الظاهرة الوجه وكحل العين وخضاب الكف والخاتم فهذه تظهر في بيتها لمن دخل من الناس عليها ... وقال مجاهد : الكحل والخضاب والخاتم ... وعن عامر قال : الكحل والخضاب والثياب ... وقال ابن زيد : من الزينة الكحل والخضاب والخاتم ، هكذا كانوا يقولون ، وهذا يراه الناس ... وسئل الأوزاعي قال : الكفين والوجه ... وعن الضحاك قال : الكف والوجه . وقال آخرون : عني به الوجه والثياب ... قال يونس : ﴿ ولا يديّن زينتهن إلا ما ظهر منها ﴾ قال الحسن : الوجه والثياب . وأولى الأقوال في ذلك بالصواب

قول من قال : عنى بذلك الوجه والكفين يدخل في ذلك إذا كان كذلك : الكحل والخاتم والسوار والخضاب . وإنما قلنا ذلك أولى الأقوال في ذلك بالتأويل لإجماع الجميع على أن على كل مصل أن يستر عورته في صلاته ، وأن للمرأة أن تكشف وجهها وكفها في صلاتها وأن عليها أن تستر ما عدا ذلك من بدننها ... فإذا كان ذلك من جميعهم إجماعا كان معلوما بذلك أن تبدى من بدننها ما لم يكن عورة كما ذلك للرجال ، لأن ما لم يكن عورة فغير حرام إظهاره . وإذا كان لها إظهار ذلك ، كان معلوما أنه مما استثناه الله تعالى ذكره بقوله : ﴿ إلا ما ظهر منها ﴾ لأن كل ذلك ظاهر منها [٩] .

وإذا كان ترجيح الطبرى مبني على إلزام فقهي ، فإننا نلمح فيما أبداه من رأى دلالة هامة ، ذلك أن رأيه في هذه القضية هو شهادة رجل على عصره . فأمر الزى مما يعم تطبيقه المجتمع كله ، ويستفيض العلم به بين العامة والخاصة . فلو كان ستر الوجه واجبا لعم واستفاض العلم به في عصر الطبرى ، أى في القرن الثالث الهجرى ، بل لعملت به أيضا عامة نساء المؤمنين ولم تخالفه إلا امرأة مُستَهْترة مجاهرة بالعصيان .

أحكام القرآن للجصاص (ت سنة ٣٧٠ هـ) :

(﴿ ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها ﴾ روى عن ابن عباس ومجاهد وعطاء في قوله : ﴿ إلا ما ظهر منها ﴾ قال : ما كان في الوجه والكف ، الخضاب والكحل . وعن ابن عمر مثله ، وكذلك عن أنس . وروى عن ابن عباس أيضا أنها الكف والوجه والخاتم ، وقالت عائشة : الزينة الظاهرة القلب^(١) والفتحة^(٢) . وقال أبو عبيدة : الفتحة الخاتم . وقال الحسن : وجهها وما ظهر من ثيابها . وقال سعيد بن المسيب : وجهها مما ظهر منها . وروى أبو الأحوص عن عبد الله قال : الزينة زينتان : زينة باطنة لا يراها إلا الزوج : الإكليل والسوار والخاتم ، وأما الظاهرة فالثياب . وقال إبراهيم : الزينة الظاهرة الثياب ... وقال أصحابنا

(١) القلب : السوار يكون نظما واحدا .

(٢) الفتحة : حلقة من ذهب أو فضة لا نص لها تلبس في البصر كالخاتم .

(يقصد في المذهب الحنفى) : المراد الوجه والكفان لأن الكحل زينة الوجه والخضاب والخاتم زينة الكف ، فإذا قد أباح النظر إلى زينة الوجه والكفين ، فقد اقتضى ذلك لا محالة إباحة النظر إلى الوجه والكفين . ويدل على أن الوجه والكفين ليسا بعورة أيضا أنها تصلى مكشوفة الوجه واليدين ، فلو كانا عورة لكان عليهما سترهما كما عليهما ستر ما هو عورة . وإذا كان ذلك جاز للأجنبي أن ينظر من المرأة إلى وجهها ويديها بغير شهوة ، فإن كان يشتهيها إذا نظر إليها جاز أن ينظر لعذر مثل أن يريد تزويجها ... فهذا كله يدل على جواز النظر إلى وجهها وكفيها بشهوة إذا أراد أن يتزوجها . ويدل عليه أيضا قوله : ﴿ لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن ﴾ ولا يعجبه حسنهن إلا بعد رؤية وجوههن ... وقول ابن مسعود في أن ما ظهر منها هو الثياب لا معنى له ، لأنه معلوم أنه ذكر الزينة والمراد العضو الذى عليه الزينة . ألا ترى أن سائر ما تتزين به من الحلى والقلب والخلخال والقلادة يجوز أن تظهرها للرجال إذا لم تكن هى لابستها ، فعلمنا أن المراد موضع الزينة كما قال في نسق التلاوة بعد هذا : ﴿ ولا يبدلين زينتهن إلا ليعولتهن ﴾ والمراد مواضع الزينة (١٩) .

الوجيز في تفسير القرآن العزيز للواحدى (ت سنة ١٢٦٨ هـ) :

(﴿ إلا ما ظهر منها ﴾ وهو الثياب والكحل والخاتم والخضاب والسوار فلا يجوز للمرأة أن تظهر إلا وجهها ويديها إلى نصف الذراع (١٩) .

معالم التنزيل في التفسير للبعثى (ت سنة ١٢١٦ هـ) :

(﴿ إلا ما ظهر منها ﴾ أراد به الزينة الظاهرة واختلف أهل العلم في هذه الزينة الظاهرة التى استثناه الله تعالى . قال سعيد بن جببر والضحاك والأوزاعي : هى الوجه والكفان . وقال ابن مسعود : هى الثياب بدليل قوله تعالى : ﴿ خذوا زينتكم عند كل مسجد ﴾ وأراد بها الثياب . وقال الحسن : الوجه والثياب . وقال ابن عباس : الكحل والخاتم والخضاب فى الكف . فما كان من الزينة الظاهرة جاز للرجل الأجنبى النظر إليه إذا لم يخف فتنة وشهوة فإن خاف شيئا منها غص البصر . وإنما رخص فى هذا القدر أن تبديه المرأة من بدنها لأنه ليس بعورة وتؤمر بكشفه فى الصلاة . وسائر بدنها عورة يلزمها ستره (١٩) .

تفسير الكشاف للزمخشري (ت سنة ٥٢٨ هـ) :

(... الزينة ما تزينت به المرأة من حلي أو كحل أو خضاب فما كان ظاهرا منها كالخاتم والفتحة والكحل والخضاب فلا بأس بإيدائه للأجانب ... ﴿ إلا ما ظهر منها ﴾ يعني ما جرت العادة والجيلة^(١) على ظهوره والأصل فيه الظهور^(١١) .

أحكام القرآن للقاضي أبي بكر بن العربي (ت سنة ٥٤٣ هـ) :

(واختلف في الزينة الظاهرة على ثلاثة أقوال . الأول : أنها الثياب يعني أنها يظهر منها ثيابها خاصة ، قاله ابن مسعود . الثاني : الكحل والخاتم قاله ابن عباس والمسور . الثالث : أنه الوجه والكفان . وهو القول الثاني بمعنى الكحل والخاتم في الوجه والكفين ، إلا أنه يخرج عنه بمعنى آخر ، وهو أن الذي يرى الوجه والكفين هي الزينة الظاهرة يقول : ذلك ما لم يكن فيهما كحل أو خاتم؛ فإن تعلق بها الكحل والخاتم وجب سترها ، وكانت من الباطنة ... واختلف في السوار ، فقالت عائشة : هي من الزينة الظاهرة لأنها في الدين . وقال مجاهد : هي من الزينة الباطنة لأنها خارجة عن الكفين وإنما تكون في الذراع ... والصحيح أنها (لى الزينة الظاهرة) من كل وجه هي التي في الوجه والكفين فإنها التي تظهر في الصلاة وفي الإحرام عبادة ، وهي التي تظهر عادة^(١٢) .

المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لابن عطية (ت سنة ٥٤٦ هـ) :

(﴿ إلا ما ظهر منها ﴾ ... ثم استثنى ما يظهر من الزينة فاختلف الناس في قدر ذلك فقال ابن مسعود رضى الله عنه : ظاهر الزينة هو الثياب ، وقال سعيد ابن جبير : الوجه والثياب . وقال سعيد بن جبير أيضا وعطاء والأوزاعي : الوجه والكفان والثياب . وقال ابن عباس رضى الله عنهما وقتادة والمسور بن مخرمة : ظاهر الزينة هو الكحل والسوار والخضاب إلى نصف الذراع ، والقروط والفتحة^(١) . ونحو هذا ، فمباح أن تبدي المرأة لكل من دخل عليها من الناس ... قال القاضي أبو محمد رحمه الله : ويظهر لى بحكم ألفاظ الآية أن المرأة مأمورة بالأبلا تبدي وأن تجتهد في الإخفاء لكل ما هو زينة . ويقع الاستثناء في كل ما عليها

(١) الفتحة : جمع فتحة وقد سبق شرحها قريبا .

(١١) الجيلة : الخلفة .

فظهر بحكم ضرورة حركة فيما لا بد منه أو إصلاح شأن ونحو ذلك . فما ظهر على هذا الوجه فهو المغفوّ عنه، فغالب الأمر أن الوجه والكفين يكثر منهما الظهور ، وهو الظاهر في الصلاة . ويحسن بالحسنة الوجه أن تستتر إلا من دى حرمة محرمة . ويحتمل لفظ الآية أن الظاهر من الزينة لها أن تبديه ، ولكن يقوى ما قلناه الاحتياط ومراعاة فساد الناس ([١٣، ١٤] .

زاد المسير في علم التفسير لابن الجوزى (ت سنة ٥٩٦ هـ) :

(﴿ إلا ما ظهر منها ﴾ وفيه سبعة أقوال :

أحدها : أنها الثياب رواه أبو الأحوص عن ابن مسعود وفي لفظ آخر قال : هو الرداء . والثاني : أنها الكف والخاتم والوجه . والثالث : الكحل والخاتم رواهما (أى الثاني والثالث) سعيد بن جبير عن ابن عباس . والرابع : القلبان وهما السواران ، والخاتم والكحل قاله المسور بن مخرمة . والخامس : الكحل والخاتم والخضاب قاله مجاهد . والسادس : الخاتم والسوار قاله الحسن . والسابع : الوجه والكفان قاله الضحاك .

قال القاضي أبو يعلى : والقول الأول أشبه وقد نص عليه أحمد فقال : الزينة الظاهرة الثياب . وكل شيء منها عورة حتى الظفر ... فإن قيل : فلم لا تبطل الصلاة بكشف وجهها ؟ فالجواب أن في تغطيته مشقة فعفى عنه) . وأقول : إذا كان في تغطية الوجه في الصلاة مشقة ، فالمشقة أكبر خارج الصلاة ، وقد يطول زمن التغطية أحيانا أضعاف زمن الصلاة . وإذا كان هذا قول القاضي أئى يعلى عن مذهب الإمام أحمد ، فالجرحى في مختصره وابن قدامة في شرحه للمختصر ، لهما قول آخر ... خلاصته أن المذهب جواز كشف المرأة وجهها في الصلاة ، وأن الوجه ليس عورة سواء في الصلاة أو خارج الصلاة [١٥] .

التفسير الكبير للفخر الرازى (ت سنة ٦٠٦ هـ) :

(أما قوله تعالى : ﴿ ولا يدين زينتهن إلا ما ظهر منها ﴾ ... وههنا مسائل :

المسألة الأولى : اختلفوا في المراد بزينتهن ، واعلم أن الزينة اسم يقع على محاسن الخلق التي خلقها الله تعالى وعلى سائر ما يتزين به الإنسان من فضل لباس

أو حلى وغير ذلك، وأنكر بعضهم وقوع اسم الزينة على الخَلقة، لأنه لا يكاد يقال في الخلقة إنها من زينتها، وإنما يقال ذلك فيما تكتسبه من كحل وخضاب وغيره. والأقرب أن الخلقة داخلية في الزينة ويدل عليه وجهان. الأول: أن الكثير من النساء ينفردن بخلقتهن عن سائر ما يعد زينة، فإذا حملناها على الخلقة وفيها العموم حقه، ولا يمنع دخول ما عدا الخلقة فيه أيضاً. الثاني: أن قوله: ﴿وليضربن بخمرهن على جيوبهن﴾ يدل على أن المراد بالزينة ما يعم الخلقة وغيرها فكأنه تعالى منعهن من إظهار محاسن خلقتهن بأن أوجب سترها بالخمار، وأما الذين قالوا الزينة عبارة عما سوى الخلقة فقد حصروه في أمور ثلاثة: أحدها الأصباغ كالكحل والخضاب بالوسمة^(١) في حاجبها، والغمرة في خديها^(٢)، والحناء في كفيها وقدميها. وثانيها: الحلى كالحاتم والسوار والخلخال والدُمْلُج^(٣) والقلادة والإكليل^(٤) والوشاح^(٥) والقرط. وثالثها: الثياب، قال تعالى: ﴿خذوا زينتكم عند كل مسجد﴾ وأراد الثياب.

المسألة الثامنة: اختلفوا في المراد من قوله: ﴿إلا ما ظهر منها﴾ أما الذين حملوا الزينة على الخلقة، فقال القفال: معنى الآية إلا ما يظهر من الإنسان في العادة الجارية وذلك في النساء الوجه والكفان... فأمروا بستر ما لا تؤدي الضرورة إلى كشفه، ورخص لهن في كشف ما اعتيد كشفه وأدت الضرورة إلى إظهاره، إذ كانت شرائع الإسلام حنيفة سهلة سمحة. ولما كان ظهور الوجه والكفين كالضروري لا جرم اتفقوا على أنهما ليسا بعورة. أما القدم فليس ظهوره بضروري فلا جرم اختلفوا في أنه هل هو من العورة أم لا؟ [١٦]..

الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (ت سنة ٦٧١ هـ):

(أمر الله سبحانه وتعالى النساء بألا يبدین زینتھن للناظرین إلا ما استثناه من الناظرین فی باقی الآية حذراً من الافتتان، ثم استثنی ما یشھر من الزينة، واختلف

(١) الخضاب بالوسمة: الوسمة نبات عشبي للصباغ.

(٢) الغمرة في خديها: الغمرة: الزعفران واغممرت المرأة: طلت وجهها بالغمرة ليصفو لونه.

(٣) الدملج: سوار يحيط بالعضد.

(٤) الإكليل: التاج والعصابة تزین بالجواهر. أو طاقة من الورد والأزهار على هيئة التاج تكلل الرأس

أو تطوق العنق للترزين.

(٥) الوشاح: حِطَّان من لؤلؤ وجوهر منظومان يخالف بينهما معطوف أحدهما على الآخر. أو نسج

عريض يرصع بالجواهر وتشده المرأة بين عاتقها وكشحها (الكشح ما بين الخاصرة والضلوع).

الناس في قدر ذلك ... [وبعد أن ساق الخلاف الحاصل في القدر المستثنى من الزينة] قال : (... لما كان الغالب من الوجه والكفين ظهورهما عادة وعبادة وذلك في الصلاة والحج . فيصلح أن يكون الاستثناء راجعا إليهما ... فهذا أقوى في جانب الاحتياط ولمراعاة فساد الناس فلا تبدى المرأة من زينتها إلا ما ظهر من وجهها وكفيها والله الموفق لا رب سواه) .

وقال : (الزينة على قسمين : حَلْقِيَّة ومكتسبة ، فالحلقية وجهها فإنه أصل الزينة وجمال الخلقة ومعنى الحيوانية ، لما فيه من المنافع وطرق العلوم . وأما الزينة المكتسبة فهي ما تحاوله المرأة في تحسين خلقتها ، كالثياب والحلي والكحل والخضاب) [١٧] .

تفسير البيضاوى (ت سنة ٦٨٥ هـ) :

(﴿ إلا ما ظهر منها ﴾ عند مزاوله الأشياء كالثياب والخاتم فإن في سترها حرجا وقيل : المراد بالزينة مواضعها على حذف المضاف ، أو ما يعم المحاسن الخلقية والتزينية والمستثنى هو الوجه والكفان لأنهما ليسا بعورة . والأظهر أن هذا في الصلاة لا في النظر فإن كل بدن الحرة عورة لا يحل لغير الزوج والمحرم النظر إلى شيء منها إلا لضرورة كالمعالجة وتحمل الشهادة) [١٧] .

أقول : انظر مناقشة القول بأن للمرأة عورتان : عورة في الصلاة وعورة في النظر في فصل « إجماع الفقهاء المتقدمين على أن الوجه ليس عورة » .

لباب التأويل في معاني التنزيل للخازن (ت سنة ٧٢٥ هـ) :

(﴿ إلا ما ظهر منها ﴾ يعنى من الزينة . قال سعيد بن جبير والضحاك والأوزاعي : الوجه والكفان . وقال ابن مسعود : هي الثياب . وقال ابن عباس : هي الكحل والخاتم والخضاب في الكف فما كان من الزينة الظاهرة يجوز للرجل الأجنبية النظر إليه للضرورة ، مثل تحمل الشهادة ونحوه من الضرورات إذا لم يخف فتنة وشهوة فإن خاف شيئا من ذلك غض البصر . وإنما رخص في هذا القدر للمرأة أن تبديه من بدنها لأنه ليس بعورة وتؤمر بكشفه في الصلاة) [١٨] ...

غرائب القرآن ورغائب الفرقان للنيسابورى (ت سنة ٧٢٨ هـ) :

(أما عورة المرأة مع الرجل فإن كانت أجنبية حرة فجميع بدنها عورة لا يجوز له أن ينظر إلى شيء منها إلا الوجه والكفين ، لأنها تحتاج إلى إبراز الوجه للبيع والشراء وإلى إخراج الكف للأخذ والإعطاء . ويعنى بالكف ظهرها وبطنها إلى الكوعين) [١٩] .

التسهيل لعلوم التنزيل لابن جُزَيّ الغرناطى (ت سنة ٧٤١ هـ) :

(﴿ ولا يدين زينتهن إلا ما ظهر منها ﴾ ... استثنى الظاهر منها وهو ما لا بد من النظر إليه عند حركتها أو إصلاح شأنها وشبه ذلك ، فقيل إلا ما ظهر منها يعنى الثياب فعلى هذا يجب ستر جميع جسدها ، وقيل : الثياب والوجه والكفان وهذا مذهب مالك لأنه أباح كشف وجهها وكفها في الصلاة وزاد أبو حنيفة : القدمين [٢٠] .

البحر المحيط لأبى حيان الأندلسى (ت سنة ٧٥٤ هـ) :

(... ثم قال تعالى : ﴿ ولا يدين زينتهن ﴾ واستثنى ما ظهر من الزينة . والزينة ما تنزين به المرأة من حلّى أو كحل أو خضاب فما كان ظاهرا منها كالخاتم والفتحة^(١) والكحل والخضاب فلا بأس بإبدائه للأجانب . وما خفى منها كالسوار والخلخال والدملج^(٢) والقلادة والإكليل^(٣) والوشاح^(٤) والقرط فلا تبديه إلا لمن استثنى ... وسوم في الزينة الظاهرة لأن سترها فيه حرج ، فإن المرأة لا تجد بدا من مزاوله الأشياء بيدها ومن الحاجة إلى كشف وجهها خصوصا في الشهادة والحاكمة والنكاح . وتضطّر إلى المشى في الطرقات وظهور قدميها خاصة الفقيرات منهن ، وهذا معنى قوله : ﴿ إلا ما ظهر منها ﴾ يعنى إلا ما جرت العادة والجملة على ظهوره والأصل فيه الظهور وسوم في الزينة الخفيفة ... وأنكر بعضهم إطلاق الزينة على الخلقة والأقرب دخوله في الزينة وأى زينة أحسن من خلق العضو في غاية الاعتدال والحسن ... وقد يقال لما كان الغالب من الوجه والكفين ظهورهما عادة وعبادة في الصلاة والحج حسن أن يكون الاستثناء راجعا إليهما [٢١] .

تفسير القرآن العظيم لابن كثير (ت سنة ٧٧٤ هـ) :

(﴿ ولا يدين زينتهن إلا ما ظهر منها ﴾ أى لا يظهرن شيئا من الزينة للأجانب إلا ما لا يمكن إخفاؤه . قال ابن مسعود : كالرداء والثياب ... وقال بقول ابن مسعود الحسن وابن سيرين وأبو الجوزاء وإبراهيم النخعى وغيرهم .

(١، ٢، ٣، ٤) سبق شرحها .

وقال الأعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس : ﴿ ولا يديدين زينتني إلا ما ظهر منها ﴾ قال : وجهها وكفيها والخاتم . وروى عن ابن عمر وعطاء وعكرمة وسعيد بن جبير وأبي الشعثاء والضحاك وإبراهيم النخعي وغيرهم نحو ذلك . وهذا يحتمل أن يكون تفسيراً للزينة التي نهين عن إبدائها ... وقال مالك عن الزهري : ﴿ إلا ما ظهر منها ﴾ الخاتم والخلخال . ويحتمل أن ابن عباس ومن تابعه أرادوا تفسير ما ظهر منها بالوجه والكفين ، وهذا هو المشهور عند الجمهور [٢٢] .

تفسير أبي السعود . (ت سنة ٩٥١ هـ) :

(إلا ما ظهر منها عند مزاولة الأمور التي لا بد منها عادة كالأحجام والكحل والخضاب ونحوها فإن في سترها حرجاً بينا . وقيل : المراد بالزينة مواضعها على حذف المضاف أو ما يعم المحاسن الخلقية والتزيينية والمستثنى هو الوجه والكفان لأنهما ليسا بعورة) [٢٤، ٢٣] .

فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير للشوكاني

(ت سنة ١٢٥٠ هـ) :

(ولا يخفى عليك أن ظاهر النظم القرآني النهي عن إبداء الزينة إلا ما ظهر منها كالجلباب والخمار ونحوهما مما على الكف والقدمين من الحلية ونحوها . وإن كان المراد بالزينة مواضعها كان الاستثناء راجعاً إلى ما يشق على المرأة ستره كالكفين والقدمين ونحو ذلك . وأخرج ابن المنذر عن أنس في قوله : ﴿ إلا ما ظهر منها ﴾ قال : الكحل والخاتم . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في سننه عن ابن عباس : ﴿ ولا يديدين زينتني إلا ما ظهر منها ﴾ قال : الكحل والخاتم والقرط والقلادة . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عنه قال : هو خضاب الكف والخاتم . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد ابن حميد عن ابن عباس قال : الزينة الظاهرة الوجه والكفان . وأخرج ابن عباس قال : إلا ما ظهر منها وجهها وكفاها والخاتم وأخرج أيضاً عنه قال : رقعة الوجه وباطن الكف . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر والبيهقي في سننه عن عائشة أنها سئلت عن الزينة الظاهرة قالت : « القلب^(١) والفتخ^(٢) وضمت طرف كمها » [٢٥] .

(١)، (٢) سبق شرحهما .

نيل المرام من تفسير الأحكام لصديق حسن خان (ت سنة ١٣٠٧ هـ) :

(﴿إِلا ما ظهر منها﴾ واختلف الناس في ظاهر الزينة ما هو ؟ فقال ابن مسعود وسعيد بن جبير : هو الثياب . وزاد سعيد : الوجه .. وقال عطاء والأوزاعي : الوجه والكفان . وقال ابن عباس وقتادة والمسور بن مخرمة : ظاهر الزينة هو الكحل والسوار والخضاب إلى نصف الساعد ونحو ذلك . فإنه يجوز للمرأة أن تبديه . وقال ابن عطية : إن المرأة لا تبدى شيئا من الزينة وتخفى كل شيء من زينتها ، ووقع الاستثناء فيما يظهر منها بحكم الضرورة . ولا يخفى عليك أن ظاهر النظم القرآني النهي عن إبداء الزينة إلا ما ظهر منها كالجلابيب والخمار ونحوهما مما على الكف والقدمين من الخلية ونحوها وإن كان المراد بالزينة مواضعها كان الاستثناء راجعا إلى ما يشق على المرأة ستره كالكفين والقدمين ونحو ذلك) [٢٦] .

من آثار ابن باديس (ت سنة ١٣٥٩ هـ) :

(الزينة منها باطن كالسوار للذراع والدمليج للعضد ، والقرط للأذن والقلادة للنحر والخلخال للساق ، ومنها ظاهر كالكحل للعين والخاتم للأصبع . والزينة هي هاته الأشياء المتزين بها ونحوها ، فتعلق بها هذا الخطاب باعتبار محالها . فالمقصود محالها بدليل أنها إذا لم تكن في محالها لا يتعلق بها هذا الخطاب . وقد جاء تفسير الزينة الظاهرة عن السلف مرة بالوجه والكف ومرة بالكحل والخاتم . والثاني راجع للأول لأن الوجه محل الكحل والكف محل الخاتم . فالثاني فسر على حقيقة اللفظ والأول على المراد . ولما قال تعالى : ﴿ولا يبدین زینتهن﴾ عم اللفظ الباطنة والظاهرة . ولما قال : ﴿إِلا ما ظهر منها﴾ خص الظاهرة فجاز إبدائها وبقيت الباطنة على المنع . وأفادت الآية منع كشف العنق والصدر والساق والذراع وجميع الباطن ، وأباححت كشف الظاهر وهو الوجه والكفان ، إذ هما ليسا بعورة من المرأة بإجماع ... ونزيد المقام تقريرا وتوضيحا بما نقله عن إمامين كبيرين في الحديث والفتوى : الإمام الجصاص الحنفى والقاضى عياض المالکى ثم عن إمام دار الهجرة . قال الجصاص : « ... ﴿إِلا ما ظهر منها﴾ قال أصحابنا : المراد الوجه والكفان ، لأن الكحل زينة الوجه والخضاب والخاتم زينة الكف ، فإذا

قد أباح النظر إلى زينة الوجه والكف فقد اقتضى ذلك لا محالة إباحة النظر إلى الوجه والكفين . ويدل على أن الوجه والكفين من المرأة ليسا بعورة أيضا أنها تصلى مكشوفة الوجه واليدين فلو كانا عورة لكان عليها سترهما كما عليها ستر ما هو عورة . وإذا كان كذلك جاز للأجنبي أن ينظر من المرأة إلى وجهها ويديها بغير شهوة . وقال عياض : « في هذا كله - وهو يعنى حديث نظر الفجاءة - عند العلماء حجة أنه ليس بواجب أن تستر المرأة وجهها وإنما ذلك استحباب وسنة لها وعلى الرجل غض بصره عنها ، إلى أن قال : ولا خلاف أن فرض ستر الوجه مما اختص به أزواج النبي ﷺ . ١ . هـ من الإكمال بنقل المواق ونقل صدره النووي وأقره . وفي الموطأ : سئل مالك : هل تأكل المرأة مع غير ذى محرم منها أو مع غلامها ؟ فقال : « ليس بذلك بأس إذا كان على وجه ما يعرف للمرأة أن تأكل معه من الرجال . قال : وقد تأكل المرأة مع زوجها ومع غيره ممن يؤاكله أو مع أخيها على مثل ذلك » . فمالك يرى جواز مؤاكلة المرأة للأجنبي إذا لم تكن في خلوة معه ، بأن كان ذلك بحضرة زوجها أو أخيها مثلا . وهى تقتضى إبداء وجهها وكفيها للأجنبي ، إذ ذلك لازم عند المؤاكلة كما قاله الباجي وأقره . فهذه النقول كلها مفيدة لما دلت عليه الآية من أن الوجه والكفين ليسا بعورة وأنه لا يجب على المرأة سترهما (٢٧) .

* * *

من هذا العرض لأقوال المفسرين لقوله تعالى : ﴿ ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها ﴾ نبيين أن ثلاثة عشر مفسرا رجح اعتبار ما يظهر من الزينة ويشرع إبداءه للرجال الأجانب ، هو زينة الوجه والكفين . وهؤلاء المفسرون هم :

- | | |
|------------------|----------------|
| ١ - الطبري | ٢ - الجصاص |
| ٣ - الواحدي | ٤ - البغوي |
| ٥ - الزمخشري | ٦ - ابن العربي |
| ٧ - الفخر الرازي | ٨ - القرطبي |

١٠ - النيسابورى

٩ - الخازن

١٢ - أبو السعود

١١ - أبو حيان

١٣ - ابن باديس

أما الذين رجحوا اعتبار الثياب هي الزينة الظاهرة فهم : ابن الجوزى والبيضاوى وابن كثير . وأضاف الشوكافى وصديق حسن خان : الكفين والقدمين إلى الثياب . واكتفى ابن عطية وابن جزى الغرناطى بعرض الأقوال المختلفة ولم يرجحوا أيها منها . ثم إن ابن كثير قد ذكر أن المشهور عند الجمهور تفسير ما ظهر منها بالوجه والكفين .

* * *

ونحن إذ نقول إن ثلاثة عشر مفسرا قد رجح اعتبار الوجه والكفين هما الزينة الظاهرة ، لا نقصد بذلك أن الكثرة مؤشر دال على الحق والصواب ، ولكن لنبين لمعارضى مشروعية سفور الوجه أن القول بالمشروعية ليس بدعة جديدة ابتدعها المجهورون بحضارة الغرب ، الذين يرون فى ستر الوجه تقليدا قديما باليا .

ونضيف : أن الروايات التى يوردها الطبرى وغيره - فضلا عن سندها وما يحتمله من صحة أو ضعف - لا تنقل لنا سنة عن رسول الله ﷺ قولية أو تقريرية تمثل لها . إنما هى اجتهاد من القائل بما يراه المقصود بالاستثناء فى الآية ، أى ما يراه الأولى بالاستثناء ويحسب أنه يناسب الستر اللازم للمرأة . وربما قصد القائل ما يستثنى على سبيل المثال لا الحصر . وإذا تأملنا الروايات المختلفة نجد أن كل رواية تذكر بعض ما يمكن أن يستثنى . فالثياب من الزينة الظاهرة والوجه من الزينة الظاهرة واليدان من الزينة الظاهرة والكحل والخاتم والخضاب من الزينة الظاهرة ، وصدق الحسن وعامر فى روايتهما التى سجلها الطبرى . قال الحسن : (الوجه والثياب) وقال عامر : (الكحل والخضاب والثياب) .

* * *

المعلم الرابع (من سورة النور) :

أمر النساء بتغطية العنق والصدر بطرف الحمار :

قال تعالى : ﴿وَلِيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ﴾ (الآية ٣١) .

عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت : يرحم الله نساء المهاجرات الأول ، لما أنزل الله : ﴿وَلِيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ﴾^(١) شققن مُرُوطِهِنَّ^(٢) فاخْتَمَرْنَ به^(٣) . وفى رواية : أخذن أُرْزَهْنَ^(٤) فشققنها من قِبَلِ الحَوَاشِي^(٥) فاختمرن بها .
[رواه البخارى] [٢٨]

ورد فى أحكام القرآن للقاضى أبى بكر بن العربى : قوله : ﴿وَلِيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ﴾ الجيب هو الطوق ، والحمار هو المقنعة . روى البخارى عن عائشة أنها قالت : رحم الله نساء المهاجرات الأول لما نزل : ﴿وَلِيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ﴾ شققن مروطهن . وفى رواية فيه أيضا : شققن أُرْزَهْنَ فاختمرن بها ، كأنه من كان لها مرط شقت مرطها ومن كان لها إزار شقت إزارها . وهذا يدل على أنه ستر العنق والصدر بما فيه . ويوضحه حديث عائشة : كان رسول الله ﷺ يصلى الصبح فينصرف النساء مُتَلَفِّعَاتٍ بِمُرُوطِهِنَّ^(٦) ما يعرفن من العَلَسِ^(٧) أى لا تعرف فلانة من فلانة [٢٨] .

-
- (١) وَلِيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ : يلقين خمرهن وهى ما تغطى به المرأة رأسها . وجيوبهن : أى فتحة الصدر من الثوب .
(٢) مُرُوطِهِنَّ : المروط جمع مرط وهو كل ثوب غير مخيط تتلفع به المرأة أو تجعله حول وسطها .
(٣) اخْتَمَرْنَ به : غطين به رؤوسهن .
(٤) أُرْزَهْنَ : الأزر جمع إزار وهو ثوب يحيط بالنصف الأسفل من البدن .
(٥) الحَوَاشِي : جمع حاشية . والحاشية من كل شئ جانبه وطرفه .
(٦) مُتَلَفِّعَاتٍ بِمُرُوطِهِنَّ : التلفع يستعمل فى الالتحاف مع تغطية الرأس ويحىء بمعنى تغطية الرأس فقط .
(٧) العَلَس : ظلمة آخر الليل بعد طلوع الفجر .

وورد في فتح الباري : (« قوله : فاختمرن بها » ... وصفة ذلك أن تضع الخمار على رأسها وترميه من الجانب الأيمن على العاتق الأيسر وهو التقنع . قال الفراء : كانوا في الجاهلية تسدل المرأة خمارها من ورائها وتكشف ما قدامها فأمرن بالاستتار . والخمار للمرأة كالعمامة للرجل) [٢٨ب] .

وقال الجصاص : (﴿ وليضرن بخمرهن على جيوبهن ﴾ ... قد قيل إنه أراد جيب الدروع لأن النساء كن يلبسن الدروع^(١) ولها جيب ، مثل جيب الدراعة^(٢) ، فتكون المرأة مكشوفة الصدر والنحر إذا لبستها ، فأمرهن الله بستر ذلك الموضع بقوله : ﴿ وليضرن بخمرهن على جيوبهن ﴾ وفي ذلك دليل على أن صدر المرأة ونحرها عورة لا يجوز للأجنبي النظر إليهما منها) .

* * *

بعد عرض هذه الآيات من سورة الأحزاب وسورة النور نحب أن نوضح أن آية سورة الأحزاب : ﴿ يدين عليهن من جلابيهن ﴾ ترسم أدبا خاصا بخروج المؤمنات متميزات عن الإماء بادناء الجلابيب ، وذلك صيانة لهن من أذى السفهاء . ثم نزلت آيات سورة النور ترسم النهج الواجب لتنظيم رؤية الرجال النساء ورؤية النساء الرجال ، ودفع الفتنة المشتركة بينهما في جميع الظروف والأحوال داخل البيوت وخارجها . وذلك أولا : بأمر الفريقين بالغض من أبصارهم ، قال تعالى : ﴿ قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ﴾ ، ﴿ وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ﴾ وثانيا : بتضييق مجال فتنة زينة المرأة إلى أقصى حد ممكن . فقد كانت المرأة تضع الخمار على رأسها وتسدله من وراء ظهرها فيظهر منها - مع الوجه والكفين - الأذنان والعنق والنحر ، كما يظهر ما على هذه الأعضاء من زينة . فالكحل في العينين والخضاب في اليدين والأقراط في الأذنين والقلادة على النحر فجاء قوله تعالى : ﴿ ولا يدين زينتهن إلا ما ظهر منها ﴾ يأمر بإخفاء زينة المرأة باستثناء ما كان ظاهرا منها ، أى ما كان من طبيعته الظهور حسب العرف القائم . وكانت تلك الزينة المذكورة كلها تظهر عادة مع ستر بدنها بالخمار والدُّرْع^(٣) السايغ . فنزل قوله تعالى : ﴿ وليضرن بخمرهن على جيوبهن ﴾ لتستر المرأة بخمارها الأذنين والعنق والنحر ، فيضيق بذلك مجال الزينة

(١، ٢، ٣) الدروع : جمع درع ودراعة ، وهو القميص للمرأة .

الظاهرة ويقتصر الإبداء على ما في الوجه والكفين فضلا عن الثياب، ولا شيء أكثر من ذلك . ولو أن الخمار لم يضرب على الجيب لظلت زينة الأذنين والعنق والنحر ظاهرة ، وهذا غير مقصود الشارع ، كما أنه لو كان مقصود الشارع ستر الوجه أيضا لأمر بضرب الخمار على الوجه . وفي ذلك يقول ابن حزم : (فأمرهن الله تعالى بالضرب بالخمار على الجيوب ، وهذا نص على ستر العورة والعنق والصدر ، وفيه نص على إباحة كشف الوجه ، لا يمكن غير ذلك) [٢٨٥] .

المعلم الخامس (من سورة النور) :

لم تبدى المرأة زينتها الباطنة ٢ :

قال تعالى : ﴿ ولا يبدى زينتهن إلا لبعولتهن أو آبائهن أو آباء بعولتهن أو أبنائهن أو أبناء بعولتهن أو إخوانهن أو بنى إخوانهن أو بنى أخواتهن أو نساتهن أو ما ملكت أيمانهن أو التابعين غير أولى الإربة ^(١) من الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء ﴾ . (الآية ٣١) .

هذه الآية تبين أن زينة المرأة الباطنة - وهى ما عدا الوجه والكفين وما فهما من زينة - لا تبدى إلا لأشخاص معدودين . وهى لم تنص على استثناء الأعمام والأخوال فى جواز رؤيتهم زينة بنات الإخوة والأخوات ، وهذا أدى إلى اختلاف روايات أهل التأويل . فمنهم من سواهم بالآباء فى الاستثناء ومنهم من اعتبرهم كالأجانب لا يحق لهم ما يحق للمحارم . ونقلت كتب التفسير رواية عن عكرمة والشعبى أنهما كرها للمرأة أن تضع خمارها ^(٢) عند عمها أو خالها لأنها ينعانها لأبنائهما . وقد حسمت السنة - وهى الميمنة للكتاب - هذا الأمر فقد أورد البخارى ومسلم الحديتين الآتين :

- عن عمرة بنت عبد الرحمن : أن عائشة زوج النبى ﷺ أخبرتها أن رسول الله ﷺ كان عندها وأنها سمعت صوت رجل يستأذن فى بيت حفصة ، قالت : فقلت يا رسول الله : هذا رجل يستأذن فى بيتك . فقال النبى ﷺ : « أراه فلانا » ، لعم حفصة من الرضاة ، قالت عائشة : لو كان فلان حيا - لعمها من الرضاة - دخل على ؟ فقال : « نعم . الرضاة تحرم ما تحرم الولادة » .

(١) غير أولى الإربة : غير أصحاب الحاجة إلى النساء .

(٢) تَضَعُ خِمَارَهَا : تخلع غطاء رأسها .

- عن عائشة رضی الله عنها قالت : استأذن عليّ أفلح أخو أبي القعيس بعدما أنزل الحجاب فقلت : لا آذن له حتى استأذن فيه النبي ﷺ ، فإن أخاه أبا القعيس ليس هو أرضعني ولكن أرضعني امرأة أبي القعيس . فدخل عليّ النبي ﷺ فقلت له : يا رسول الله ، إن أفلح أخا أبي القعيس استأذن فأبيت أن آذن له حتى استأذنتك . فقال النبي ﷺ : وما منعك أن تأذنين ؟ عمك . قلت : يا رسول الله إن الرجل ليس هو أرضعني ولكن أرضعني امرأة أبي القعيس . فقال : ائذني له فإنه عمك ، تَرَيْتَ يمينك^(١) ...

[٢٢٨هـ] رواه البخاري ومسلم

وورد في فتح الباري : (قوله : باب قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَبَدُّوا شَيْئًا أَوْ تَحْفَوْهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝٢٨ ﴾) عليهن في آباتهن ولا آبائهن ولا إخوانهن ولا أبناء إخوانهن ولا أبناء أخواتهن ولا نساتهن ولا ما ملكت أيمنهن . واقفين الله إن الله كان على كل شيء شهيدا ﴿٢٨﴾ ... ذكر حديث عائشة في قصة أفلح أختي أبي القعيس ... ومطابقته للترجمة من قوله تعالى : ﴿ لا جناح عليهن في آباتهن ﴾ - إلى آخره - فإن ذلك من جملة الآيتين . وقوله في الحديث : « ائذني له فإنه عمك » مع قوله في الحديث الآخر : « العم صنو الأب » وبهذا يندفع اعتراض من زعم أنه ليس في الحديث مطابقة للترجمة أصلا . وكأن البخاري رمز بإيراد هذا الحديث إلى الرد على من كره للمرأة أن تضع خمارها عند عمها أو خالها كما أخرجه الطبري من طريق داود بن أبي هند عن عكرمة والشعبي أنه قيل لهما : لم لم يذكر العم والخال في هذه الآية ؟ فقالا : لأئمنهما ينعتانها لأبائهما ، وكرها لئلا يذللن أن تضع خمارها عند عمها أو خالها . وحديث عائشة في قصة أفلح يرد عليهما وهذا من دقائق ما في تراجم البخاري [٢٢٩هـ] . وورد أيضا : (فإن قيل لم يذكر في الآية العم والخال فالجواب أنه استغنى عن ذكرهما بالإشارة إليهما لأن العم منزل منزلة الأب والخال منزلة الأم) [٢٢٩هـ] .

وقال القرطبي : (والجمهور على أن العم والخال كسائر المحارم في جواز النظر لهما إلى ما يجوز لهم) [٣٠٠هـ] .

(١) تَرَيْتَ يمينك : أى افقرت فامتألت ترابا ، والراجع أنه شيء يدعم به الكلام تارة للتعجب ، وتارة للزجر أو التوبيخ أو الإعجاب ، وهو كويل أمه ، ولا أبأ لك .
(٢) لا جناح : لا إثم .

وورد في فتح القدير بين فنى الرواية والدراية من علم التفسير للشوكاني :
 (ولم يذكر العم والخال لأنهما يجريان مجرى الوالدين . وقال الزجاج :
 « العم والخال ربما يصفان المرأة لولديهما فإن المرأة تحل لابن العم وابن الخال فكره
 لهما الرؤية » وهذا ضعيف جدا ، فإن تجويز وصف المرأة لمن تحل له ممكن من
 غيرهما ممن يجوز له النظر إليها لا سيما أبناء الإخوة وأبناء الأخوات . واللازم باطل
 فالملزوم مثله ، وهكذا يستلزم أن لا يجوز للنساء الأجنبية أن ينظرن إليها لأنهن
 يصفنها ، واللازم باطل فالملزوم مثله . وهكذا لا وجه لما قاله الشعبي وعكرمة من
 أنه يكره للمرأة أن تضع خمارها عند عمها أو خالها (٣١) .

وهناك خلاف في تفسير قوله تعالى : ﴿ أَوْ نَسَائِهِنَّ ﴾ :

قال القاضي أبو بكر بن العربي في أحكام القرآن : (قوله :
 ﴿ أَوْ نَسَائِهِنَّ ﴾ وفيه قولان أحدهما : أنه جميع النساء . والثاني : أنه نساء
 المؤمنين ... والصحيح عندى أن ذلك جائز لجميع النساء (٣٢) .

وقال ابن قدامة في المغنى : (لا فرق بين المسلمتين وبين المسلمة
 والذمية ، كما لا فرق بين الرجلين المسلمين وبين المسلم والذمي في النظر .
 قال أحمد : ذهب بعض الناس إلى أنها لا تضع خمارها عند اليهودية والنصرانية ،
 وأما أنا فأذهب إلى أنها لا تنظر الفرج ولا تقبلها^(١) حين تلد . وعن أحمد رواية
 أخرى : أن المسلمة لا تكشف قناعها عند الذمية ولا تدخل معها الحمام ، وهو
 قول مكحول وسليمان بن موسى لقوله تعالى : ﴿ أَوْ نَسَائِهِنَّ ﴾ . والأول أولى
 لأن النساء الكوافر من اليهوديات وغيرهن ، قد كن يدخلن على نساء النبي ﷺ
 فلم يكن يحتججن ولا أمرن بحجاب ... ولأن الحجب بين الرجال والنساء لمعنى
 لا يوجد بين المسلمة والذمية ، فوجب أن لا يثبت الحجب بينهما كالمسلم مع
 الذمي ، ولأن الحجاب إنما يجب بنص أو قياس ولم يوجد واحد منهما (٣٣) .



(١). تقبلها : من قبلت القابلة الولد ، تلقتة عند الولادة .

المعلم السادس (من سورة النور) :

إخفاء زينة الساقين :

قال تعالى : ﴿ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيَعْلَمَ مَا يَخْفَيْنَ مِنْ زِينَتِنَ ﴾ .

(الآية : ٣١)

نصوص من السنة تفيد وجوب ستر الساقين :

- عن أفي هريرة عن عائشة أن النبي ﷺ قال : في ذيول النساء شبرا . فقالت عائشة : إذا تخرج سوقهن . قال : فذراع . [رواه ابن ماجه] [٣٢ب]

- عن ابن عمر : ... أن نساء النبي ﷺ سأله عن الذيل فقال : اجعلنه شبرا . فقلن : إن شبرا لا يستر من عورة . فقال : اجعلنه ذراعا . [رواه أحمد] [٣٢ج]

- عن أم سلمة زوج النبي ﷺ قالت لرسول الله ﷺ حين ذكر الإزار : فالمرأة يا رسول الله قال : ترخى شبرا . قالت أم سلمة : إذا ينكشف عنها . قال : فذراعا لا تزيد عليه . [رواه أبو داود] [٣٢د]

هذه الأحاديث تشير إلى الحذر من ظهور الساق أو العورة ، ولم تذكر القدمين وكأنه لا حرج في ظهورهما ، ولو كانا عورة لكانا هما الأولى بالذكر لأنهما أول ما يظهر من العورة إذا قصر الثوب . بل قد يظهر القدمان وحدهما ولا يظهر شيء مما وراءهما .

ومما يؤكد وجوب ستر الساقين تحذير الرسول ﷺ من انكشاف الساقين وذلك في الحديث الآتي :

- عن فاطمة بنت قيس قالت : قال رسول الله ﷺ : ... انتقل إلى أم شريك ... فقلت : سأفعل . فقال : لا تفعلين إن أم شريك امرأة كثيرة الضيفان ، فإني أكره أن يسقط عنك خمارك أو ينكشف الثوب عن ساقيك ، فیری القوم منك بعض ما تكرهين ... [رواه مسلم] [٣٢هـ]

إن أول ما ينكشف إذا ارتفع الثوب هو القدمان فلو كان هناك حرج في ظهورهما لكان النص « ينكشف الثوب عن قدميك » فهما الأقرب إلى الانكشاف خلال حركتها أمام الضيفان أما السيقان فانكشافهما أبعد .

وفي حديث آخر يشير صحابي كريم إلى انكشاف أسافل سوق بعض المؤمنات تحت ضغط الحاجة :

- فعن أنس رضي الله عنه قال : ... ولقد رأيت عائشة بنت أبي بكر وأم سليم وإنهما لمشمرتان ، أرى خدام سوقهما^(١) تنقزان^(٢) القرب على متونهما^(٣) تفرغانه في أفواه القوم ، ثم ترجعان فتملاّنها ثم تبيعان تفرغانه في أفواه القوم ...
[رواه البخاري ومسلم] [٣٢٢و]

نحسب أن الراوى لفت نظره انكشاف أسافل السوق ولم يلفت نظره انكشاف الأقدام وإلا لقال : أرى أقدامهما وخدم سوقهما ، حيث العادة مضت قبل الإسلام وبعده بانكشاف الأقدام وذلك « للابتلاء بإياديهما » كما يقول أئمة الحنفية .

وما وقع للمؤمنات في الحديث السابق وقع مثله لبعض الكافرات وذكر الراوى انكشاف السوق أيضا :

- عن البراء رضي الله عنه قال : ... فلما لقينا (المشركين في غزوة أحد) هربوا حتى رأيت النساء يشتددن في الجبل ، رفعن عن سوقهن قد بدت خلاخلهن ...
[رواه البخاري] [٣٢٢ذ]



(١) خدم سوقهما : جمع خذمة وهي الخلخال .
(٢) تنقزان القرب : تنقلان القرب مع إسراع الخطى وكأنهما تبيان .
(٣) متونهما : ظهورهما .

نصوص من السنة تفيد ظهور القدمين :

إن ثياب المرأة العربية السائدة في العهد النبوي تدل على أنه من البدهي ظهور قدمي المرأة أثناء سيرها في الطريق ، سواء أكانت حافية أو متعلة ، والنعل يكشف بعض القدم . ومن الشواهد على ذلك :

- عن سعيد بن جبير : قال ابن عباس : أول ما اتخذ النساء المنطق^(١) من قبل أم إسماعيل ، اتخذت منطقا لتعفى أثرها على سارة ... [رواه البخاري] [٣٣]

- عن أبي نوفل : قالت (أوى أسماء بنت أبي بكر) : ... أنا والله ذات النطاقين أما أحدهما فكنت أرفع به طعام رسول الله ﷺ وطعام أبي بكر من الدواب وأما الآخر فنطاق المرأة التي لا تستغنى عنه ... [رواه مسلم] [١٣٣]

قال الحافظ ابن حجر : المنطق هو ما يشد به الوسط ... فاتخذت هاجر منطقا فشددت به وسطها وهربت ، وجرت ذيلها لتخفى أثرها على سارة [٣٣ب] .

وقال أيضا : (وفي حديث هاجر : « أول ما اتخذ النساء المنطق » بكسر أوله وفتح ثالثه هو النطاق والجمع مناطق ، وهو أن تلبس الثوب ثم تشد الوسط بشيء وترفع وسط الثوب وترسله على الأسفل لئلا تتعثر في الذيل) [٣٣ج] .

قال ابن تيمية : (كن يرخين ذيولهن ، فهي إذا مشت قد يظهر قدمها) [٥٣٣] .

وأقول : تفعل المرأة ذلك عادة عند معاناة الأشغال ، أما إذا كانت في بيتها ساكنة أو في صلاة أو في حركة وثيدة فلا حاجة بها لرفع وسط الثوب ولا خوف عليها من أن تتعثر في الذيل .

أما عن خروج بعض المؤمنات حافيات فعرض الشواهد الآتية :

• الحفاء أحيانا من عادات المرأة البدوية . وأحيانا نتيجة الفقر :

- عن أم سلمة أنها قالت حين ذكر الإزار : فالمرأة يا رسول الله؟ قال : ترخيه شبرا . قالت أم سلمة : إذا ينكشف عنها . قال : فذرا لا تزيد عليه .

[رواه مالك] [٥٣٣هـ]

(١) المنطق : سبق شرحه قريبا .

قال الباجي في شرحه لحديث أم سلمة : (وهذا يقتضي أن نساء العرب لم يكن من زيهن خوف ولا جورب . كن يلبسن النعال أو يمشين بغير شيء ويقتصرن من ستر أرجلهن على إرخاء الذيل . والله أعلم) [٣٣و] .

وقال أبو حيان الأندلسي في البحر المحيط :

(وتضطر المرأة إلى المشي في الطرقات وظهور قدميها ، خاصة الفقيرات منهن) [٣٣ذ] .

• الحفاء أحيانا بسبب ممارسة نوع من العمل :

- عن جابر بن عبد الله : طلقت خالتي فأرادت أن تَجْدَ (١) نخلها فزجرها رجل أن تخرج فأتى النبي ﷺ فقال : بلى فجدي نخلك فإنك عسى أن تصدق أو تفعل معروفًا .

[٣٤] [رواه مسلم]

• الحفاء أحيانا بسبب نذر غير مشروع :

- عن عقبة بن عامر أنه قال : نذرت أختي أن تمشي إلى بيت الله حافية فأمرتني أن استفتي لها رسول الله ﷺ فاستفتيته فقال : لِمَ تمشي ولتُركب .

[٣٤أ] [رواه مسلم]

إن الحديث يفيد إنكار رسول الله ﷺ تكلف المشي ، وهو يفيد ضمنا إنكار تكلف الحفاء كما يفيد جواز المشي وجواز الحفاء . والحفاء لابد أن يؤدي إلى انكشاف قدميها لمن يراها .

وأما عن خروج بعض المؤمنات متعلات - وليس هن جوارب ولا خفاف ولا أحذية - فنعرض أقوال بعض الفقهاء :

• قول أبي حنيفة :

(تبلى « المرأة » بإبداء القدم إذا مشت حافية أو مُتَعَلَّة (٢) ، فربما لا تجد الحف ...) [٣٤ب] .

(١) تجد نخلها : تقطع ثمار نخلها .

(٢) متعلقة : لابسة النعل .

• قول الباجي :

(إن نساء العرب لم يكن من زين خف ولا جورب . كن يلبسن النعال ...) [٣٤ج] .

• قول ابن تيمية :

(... ولم يكن يمشين في خفاف وأحذية) [٥٣٤] .



نصوص من السنة تشير إلى ستر القدمين :

— عن ابن عمر رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة » . فقالت أم سلمة : فكيف يصنع النساء بذيولهن ؟ قال : « ترخيه شبرا » . فقالت : إذن تنكشف أقدامهن ؟ قال : « فيرخينه ذراعا لا يزدن عليه » . [رواه الترمذى] [٥٣٤]

— عن أنس أن النبي ﷺ أتى فاطمة بعبد قد وهبه لها ، قال : وعلى فاطمة ثوب إذا قُتعت^(١) به رأسها لم يبلغ رجلها ، وإذا غطت به رجلها لم يبلغ رأسها . فلما رأى النبي ﷺ ما تلقى قال : إنه ليس عليك بأس إنما هو أبوك وغلامك . [رواه أبو داود] [٣٤٥]

— عن محمد بن زيد عن أمه ، أنها سألت أم سلمة : ماذا تصلى فيه المرأة من الثياب ؟ فقالت : تصلى في الخمار والدرع السابغ إذا غيب ظهور قدميها . [رواه مالك] [٣٥٠]

هذه الأحاديث تشير إلى ستر القدمين ، ولكن إذا تأملناها في ضوء حديث هاجر وحديث أسماء - اللذين سبق ذكرهما - تبين أن المقصود ستر ما فوق القدمين من أسافل الساقين . وذلك أنه وإن طال الذيل وغطى القدمين فهذا يحدث والمرأة ساكنة في بيتها ، أما إذا عانت الأشغال في بيتها أو إذا خرجت تمشي فلا بد لها من اتخاذ المنطق حتى لا تعثر في ذيلها ، وعندها يقصر الثوب من أمام وتبدو الأقدام . كما ينبغي الانتباه إلى أن ثوب المرأة لو بدت منه الأقدام فحسب وهى في حالة السكون ، فسوف يبدو منه أسافل الساقين وما فيهما من خلاخيل إذا هى عانت بعض الأشغال ، مثل أن تهم بحمل شيء من الأرض أو تضع شيئا على الأرض ، أو إذا هى ركعت في صلاتها . وزيادة على ذلك نحن نرجح أن المقصود بانكشاف الأقدام أو الأرجل في هذه الأحاديث ، انكشافها انكشافا بينا مع ما جاورها من أسافل الساقين ..

(١) قُتعت به رأسها : غطت به رأسها .

(٢) درع : قميص .

(٣) إزار : سبق شرحه قريبا .

هذا القدر من الساقين هو على الأرجح سبب الحذر لا مجرد القدمين ،
وما يؤيد هذا الترجيح قوله ﷺ إثر صدور الحذر من أم سلمة : « فبرخينه ذراعا
لا يزدن عليه » . ما الحاجة إلى الذراع ؟ لو كان إرخاء الشبر يستر جميع الساق
ولا يبقى مكشوفاً غير القدمين ، لكفى زيادة الإرخاء قدر أصبعين أو ثلاثة
لستر القدمين .

ومما يرجح أن المقصود بهذه النصوص هو ستر الساقين قول ابن تيمية :
إن الخفاف اتخذها النساء بعد ذلك لستر السوق إذا خرجن ، وهن لا يلبسها
في البيوت . ولهذا قلن : إذن تبدو سوقهن . فكان المقصود تغطية الساق لأن
الثوب إذا كان فوق الكعيعين بدا الساق عند المشي [٣٦] .

ونفرض جدلاً أن المقصود في هذه الأحاديث هو ستر القدمين ، فهل دلالة
النصوص تقطع بتقرير وجوب هذا الستر أم تحتمل أيضاً تقرير الندب ؟ وذلك
لأنه لا أمر هناك من رسول الله ﷺ حتى يقال : الأصل في الأمر الوجوب . بل
في الحديث استجابة من رسول الله ﷺ لحذر أم سلمة ، وجواب لحذر فاطمة
(ابنته ﷺ) من انكشاف القدمين . وهذه الاستجابة وهذا الجواب من المحتمل
أن يكونا لأمر واجب أو لأمر مندوب ، وعليه فستر القدمين يحتمل الوجوب
ويحتمل الندب . وإذا كان أئمة الحنفية يرون كشف القدمين وذلك للابتلاء
بإبدائهما ، فالابتلاء بالإبداء إنما يقع للمرأة الرقيقة والبدوية ، وأية امرأة أخرى
تعانى مثلهما الأشغال داخل البيت أو خارجه ، وكذلك حال المرأة في المناطق
الحارة إذ تعاني حرارة الجو ويشق عليها تغطية قدميها . أما المرأة الحضرية التي
لا تعاني الأشغال أبداً لتوافر الخدم ، أو تعانها في حدود ضيقة ، فهذه نحسب أن
الأولى في حقها ندب ستر القدمين ، وذلك لانتفاء الابتلاء بالإبداء من ناحية ،
ولما يترتب على عدم معاناة الأشغال من بقاء القدمين نظيفتين بضّتين من ناحية ،
مما يمكن أن يجعلهما موضع فتنة .

هل الأحاديث المتعلقة بطول ذيل المرأة خاصة بنساء النبي ﷺ ؟

مما يلفت النظر ورود أحاديث كثيرة في موضوع ذيل المرأة كان الخطاب
فيها جميعاً موجهاً إلى نساء النبي ﷺ . ومن هذه الأحاديث :

الحديث الأول :

- عن أم سلمة : لما قال في جر الذيل ما قال . قلت : يا رسول الله كيف بنا ؟
فقال : جريه شيراً ...
[رواه أبو يعلى] [٣٧]

الحديث الثاني :

- عن ابن عمر : أن نساء النبي ﷺ سألته عن الذيل فقال : اجعلنه شبرا ...
[٣٧] [رواه أحمد]

الحديث الثالث :

- عن أنس : أن النبي ﷺ أقام بعض نسائه وشبر من ذيلها شبرا ...
[٣٧ب] [رواه أبو يعلى]

الحديث الرابع :

- عن عمر قال : ذكر نساء النبي ﷺ ما يدلن من الثياب قال : شبرا ...
[٣٨] [رواه البزار]

الحديث الخامس :

- عن أوى هريرة : أن النبي ﷺ قال لفاطمة أو لأم سلمة : ذيلك
ذراع ...
[٣٨] [رواه ابن ماجه]

الحديث السادس :

- عن ابن عمر قال : رخص رسول الله ﷺ لأمهات المؤمنين في الذيل شبرا ثم
استزدنه فزادهن شبرا فكن يرسلن إلينا فنذرع لهن ذراعا ...
[٣٨ب] [رواه أبو داود]

وهناك - زيادة على هذه الأحاديث الستة - حديثان أحدهما عن أم سلمة
والآخر عن عائشة . والخطاب موجه فيهما لعامة نساء المؤمنين :

- فعن أم سلمة أن النبي ﷺ لما ذكر في الإزار ما ذكر قالت أم سلمة : فكيف
بالنساء [رواه النسائي] [٣٨ج] . وفي رواية أخرى أنها قالت : فالمرأة يا رسول الله
[رواه أبو داود] [٥٣٨] . وفي ثالثة أنها ذكرت لرسول الله ﷺ ذيل النساء
[رواه النسائي] [٥٣٨] . وفي رابعة أنها قالت : فكيف يصنع النساء بذيوهن
[رواه الترمذى] [٣٨و] .

- وعن أوى هريرة عن عائشة أن النبي ﷺ قال : في ذيل النساء شبرا ...
[٣٨د] [رواه ابن ماجه]

وينبغي أن نلاحظ أنه إذا كان حديث أم سلمة هذا قد وجه الخطاب فيه إلى عامة نساء المؤمنين ، فإن حديث أم سلمة السابق (وهو الحديث الأول في المجموعة) قد وجه الخطاب فيه إلى أمهات المؤمنين .

ونحن نتساءل هل كثرة الأحاديث التي وجه الخطاب فيها لنساء النبي ﷺ تحمل دلالة معينة ؟ هل يمكن اعتبار أن الخطاب في الأصل موجه لنساء النبي ﷺ بخاصة ؟

ويرجح هذا الاعتبار نص الحديث السادس : « رخص رسول الله ﷺ لأمهات المؤمنين في الذيل شبرا » . كما يرجح هذا الاعتبار أيضا أن أمهات المؤمنين قد اختصن بفرض الحجاب ، والحجاب يقتضى منهن إذا خرجن أن يسترن جميع البدن بما في ذلك الوجه والقدمين ، أى أن ستر القدمين على الوجوب في حق أمهات المؤمنين ، ويمكن أن يكون على الندب في حق عامة النساء ، إلا إذا دعتن الحاجة بسبب معاناة الأشغال أو شق عليهن الستر بسبب شدة الحر ، أو عجزن عن الستر بسبب الفقر . ولعل هذه الحاجة إلى كشف القدمين - بأسبابها الثلاثة - وراء عدم ذكرهما مع الوجه والكفين في حديث عائشة : « إن المرأة إذا بلغت المحيض لم يصلح أن يرى منها إلا هذا وهذا ، وأشار إلى وجهه وكفيه » [٣٨] أى أنهما لم يذكرتا لغلبة وقوع الحاجة إلى كشفهما في عصر الرسالة ، وكثرة تعرضهما للغيار مما يؤدي إلى ضالة شأنهما وضعف الفتنة بهما .

من أقوال الفقهاء في كشف القدمين :

ورد في فتح القدير للكمال بن الهمام (من أعلام الحنفية) :

(لا شك أن ثبوت العورة إن كان بقوله ﷺ : « المرأة غورة » مع ثبوت مخرج بعضها ، وهو الابتلاء بالإبداء ، فمقتضاه إخراج القدمين لتحقيق الابتلاء) [٣٩] .

وورد في شرح العناية على الهداية للباقرى :

(روى الحسن عن أبي حنيفة أنها « أى القدم » ليست بعورة ، وبه قال الكرخي ... لأنها تبلى بإبداء القدم إذا مشت حافية أو متعلقة فرجا لا تجد الخف . على أن الاشتاء لا يحصل بالنظر إلى القدم كما يحصل بالنظر إلى الوجه ، فإذا لم يكن الوجه عورة مع كثرة الاشتاء فالقدم أولى) [٣٩] .

وورد في المجموع للنوى :

(وقال أبو حنيفة والثوري والمزني : قدماها أيضا ليسا بعورة) [٣٩ب] .

وورد في البحر المحیط لأبي حيان الأندلسي :

(وسوح في الزينة الظاهرة لأن سترها فيه حرج ... وتضطر إلى المشي في الطرقات وظهور قدميها خاصة الفقيرات منهن) [٣٩ج] .

وورد في نيل الأوطار للشوكاني :

وقد اختلف في مقدار عورة الحرة فقليل جميع بدنها ما عدا الوجه والكفين ... وقيل : والقدمين وموضع الخلخال ، وإلى ذلك ذهب القاسم في قول وأبي حنيفة في رواية عنه والثوري وأبو العباس [٣٩د] . وقال الشوكاني أيضا في « فتح القدير » : (... إن كان المراد بالزينة مواضعها كان الاستثناء راجعا إلى ما يشق على المرأة ستره كالكفين والقدمين ونحو ذلك) [٣٩هـ] .

وورد في نيل المرام لصديق حسن خان :

(ولا يخفى عليك أن ظاهر النظم القرآن النهي عن إبداء الزينة إلا ما ظهر منها ... إن كان المراد بالزينة مواضعها كان الاستثناء راجعا إلى ما يشق على المرأة ستره كالكفين والقدمين ونحو ذلك) [٣٩و] .

ابن تيمية يقر كشف القدمين ... ولكن !

يقول الإمام ابن تيمية : (فكذلك القدم يجوز إبداءها « في الصلاة » عند أبي حنيفة وهو الأقوى . فإن عائشة جعلته من الزينة الظاهرة قالت : « **ولا يدين زينتهن إلا ما ظهر منها** » قالت : الفتح جلق من فضة تكون في أصابع الرجلين » [رواه أبو حاتم] [٤٠]) .

إن ابن تيمية يقر هنا أن القدمين ليسا بعورة في الصلاة ، ولما كنا قد أثبتنا - في الفصل الخامس - بالدليل الواضح أن العورة واحدة في الصلاة وفي غير الصلاة ، فعليه تحسب أنه لا مجال لإباحة كشف القدمين في الصلاة مع حظر كشفهما خارج الصلاة . ثم إنه إذا كان « في تغطية القدم في الصلاة حرج عظيم » كما يقول ابن تيمية نفسه [٤٠] ، فنحسب أن الحرج يكون أعظم في تغطية القدم خارج الصلاة ، وبخاصة في البلدان الحارة بالنسبة للمرأة التي تقضى ساعات طويلة خارج بيتها لمصالح متنوعة .

المعلم السابع (من سورة النور) :

الترخيص للقواعد من النساء في التخفف من بعض الثياب :

قال تعالى : ﴿ والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحا فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن ﴾^(١) غير متبرجات بزينة وأن يستعففن خير لهن والله سميع عليم ﴿ (الآية ٦٠) .

في هذه الآية رخص للنساء اللاتي بلغن سن الشيخوخة ، فلا يرجون نكاحا ولا يُطمع فهن - أى أن الفتنة مأمونة معهن - أولئك لا حرج عليهن أن يضعن بعض ثيابهن . فإذا كانت إحداهن في البيت ودخل عليها رجال فلا حرج أن تلقاهم دون خمار وهو ما تلتزم به عامة النساء . وإذا خرجت لحاجتها فيمكنها أن تخرج دون جلاب . أما أن يقال المقصود وضع النقاب عن وجهها فهذا إنما يصح إذا كان النقاب واجبا على عامة النساء ، وهو ليس واجبا كما بينا من قبل . ومما يؤكد ذلك خروج أسماء بنت أبى بكر مسفرة الوجه وهى عجوز ، ولو كان النقاب هو المقصود بالثياب التى توضع لاستعفت أسماء ولم تخلع النقاب لأن الله تعالى يقول : ﴿ وأن يستعففن خير لهن ﴾ وهى أهل لابتغاء هذا الخير .

* * *

وبعد عرض معالم ستر بدن المرأة في القرآن الكريم ، نحب أن نبين أنه يلحق بالشرط الأول وهو « ستر جميع البدن عدا الوجه والكفين والقدمين » مواصفات خاصة بالثياب التى تستر المرأة بها بدنها . فلكى يكون الستر صحيحا ينبغى أن تكون الثياب صفيقة أى لا تشف عما تحتها ، وفضفاضة أى لا تبرز مفاتن المرأة ولا تصفها ، ولا يتم الستر الحقيقى إلا بهذا . فستر زينة المرأة الوارد في الآية : ﴿ ولا يبدن زينتهن ﴾ ليس أمرا شكليا ، أى أنه لا يعنى مجرد وضع شيء ما فوق الزينة ، بل يعنى ستر الزينة سترا كاملا لحكمة واضحة ، هى صيانتها من الابتذال ومنعا للفتنة ، ومعاونة للرجال على الغض من أبصارهم . فلا بد أن تتحقق هذه الأمور لكى تكون المرأة قد استجابت بصدق لأمر الله حين قال : ﴿ ولا يبدن زينتهن ﴾ . على أننا نحب أن نلقى مزيد بيان على هذا الأمر ،

(١) يضعن ثيابهن : يخلعن بعض ثيابهن .

فنقول : إنه ليس شرطاً أن لا تصف الثياب أى جزء من بدن المرأة ، فالآية الكريمة تقول : ﴿ وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ ﴾ أى لا بد أن يكون ما يوصف هو من زينة المرأة أى من مفاتها ، وإذا وصف كان فيه فتنة للرجال . وفى هذا المعنى ورد حديث أسامة بن زيد قال : كسافى رسول الله ﷺ قُبْطِيَّةً كَثِيفَةً^(١) مما أهداها له دحية الكلبي فكسوتها امرأتى فقال لى رسول الله ﷺ : مالك لم تلبس القبطية ؟ قلت : يا رسول الله كسوتها امرأتى . فقال : « مرها فلتجعل تحتها غِلَّالَةً^(٢) فَإِنِ أَخَافَ أَنْ تَصِفَ حَجْمَ عَظَامِهَا »^[٤٠ب]. وقوله ﷺ : « فَإِنِ أَخَافَ أَنْ تَصِفَ حَجْمَ عَظَامِهَا » المقصود بالعظام هنا أعضاؤها البارزة أى مفاتها حيث أن العظام ليس فيها فتنة وهو نوع من الكناية اللطيفة عن اللحم . ومن الشواهد على هذه الكناية حديث عبد الله بن عمر أن تميم الدارى قال لرسول الله ﷺ لما بَدَنَ^(٣) : ألا أتخذ لك منبرا يحمل عظامك ؟ قال : بلى . فاتخذ له منبرا^[٤١] ومن الشواهد أيضا ما أورده ابن حزم من قول الرسول ﷺ : « من تأمل امرأة وهو صائم حتى يرى حجم عظامها فقد أفطر »^[٤٢] .

لذا لا حرج على المرأة أن تلبس ما يصف حجم بعض أعضائها ذات العظام البارزة كالرأس والكتفين والقدمين والكعبين وما جاورهما من أسافل الساقين ، ما دامت هذه الأعضاء مستورة بثياب لا تشف كما أن وصفها لا يبرز شيئا من فتنة المرأة . ثم إن الفقهاء - مثل ابن قدامة والنووى -^[٤٣] فى الوقت الذى يقررون وجوب ألا تشف الثياب عن لون العورة ، يكتبون بتقرير استحباب مجافاة الجلباب عن المرأة لئلا تصفها ثيابها .

وإن عامة الصالحات من نساء الأتراك فى عصرنا يبدو شئ من أسافل سوقهن مما يلى الكعبين لكنه مغطى بجوارب سميكه ، وذلك دون إنكار من العلماء .

(١) قُبْطِيَّةٌ كَثِيفَةٌ : القبطية ثياب من كان بيض رفاق . وكثيفة : غليظة .

(٢) الغلالة : ما يلبس تحت الثياب .

(٣) بَدَنَ : أى كبر لحمه .

ويجمل بنا في ختام حديثنا عن ستر بدن المرأة أن نسوق الحديث الآتي لبيان وعيد الله تعالى لأولئك النسوة العاريات وهن كاسيات، حيث يلبسن ما يصف مفاتهن أو يشفّ عنها :

- عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « صنفان من أهل النار لم أرهما : قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس ، ونساء كاسيات عاريات مميلات مائلات رؤوسهن كأسنمة البخت المائلة لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها وإن ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا » . [رواه مسلم] [٤٣]



(١) أسنمة البخت : الاسنمة جمع سنام ، والبخت نوع من الإبل .

هوامش الفصل الثاني

تقديمه :

(يرجى ملاحظة أن الجزء والصفحة المذكورين بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح البخارى مرجعهما كتاب فتح البارى شرح صحيح البخارى طبعة مصطفى الحلبي - القاهرة .
أما الجزء والصفحة المذكوران بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح مسلم فمرجعهما الجامع الصحيح للإمام مسلم طبعة استانبول) .

- [١أ] مسلم : كتاب الطلاق . باب : جواز خروج المعتدة البائن والمتوفى عنها زوجها في النهار لحاجتها .. ج ٤ ، ص ٢٠٠ .
- [١ب] البخارى : كتاب الحيض . باب : شهود الحائض العيدين ودعوة المسلمين ويعتزلن المصلى .. ج ١ ، ص ٤٣٩ .
- [٢] البخارى : كتاب المغازى . باب : حدثني عبد الله بن محمد الجعفي .. ج ٨ ، ص ٣١٣ .
- مسلم : كتاب الطلاق . باب : انقضاء عدة المتوفى عنها زوجها وغيرها بوضع الحمل .. ج ٤ ، ص ٢٠١ .
- [٣] مسلم : كتاب الطلاق . باب : المطلقة ثلاثا لا نفقة لها .. ج ٤ ، ص ١٩٩ .
- [٤] انظر : حجاب المرأة المسلمة للألباني ص ٢٤ ، ٢٥ ، ٤١ .
- [٥] ابن باديس : خيانه وآثاره . تأليف د . عمار الطالبي .. ج ٢ ، ص ١٣٣ ، ١٣٤ ، ١٣٥ .
- [٦] اعلام الموقعين عن رب العالمين لابن قيم الجوزية .. ج ٣ ، ص ٤٠ .
- [٦أ] صحيح سنن أبي داود : كتاب اللباس . باب : في قوله تعالى : ﴿ يَدِينُ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلَابِيبٍ ﴾ حديث رقم ٣٤٥٦ .
- [٦ب] البخارى : كتاب الصلاة . باب : وجوب الصلاة في الثياب .. ج ٢ ، ص ١٢ . مسلم : كتاب العيدين . باب : ذكر لباحة خروج النساء في العيدين إلى المصلى .. ج ٣ ، ص ٢٠ .
- [ج] فيض البارى .. ج ١ ، ص ٣٨٨ ، ٢٥٦ (نقلا عن حجاب المرأة المسلمة للألباني ص ٣٩) .
- [د] البخارى : كتاب المغازى . باب : حدثني عبد الله بن محمد الجعفي .. ج ٨ ، ص ٣١٣ .
- مسلم : كتاب الطلاق . باب : انقضاء عدة المتوفى عنها زوجها وغيرها بوضع الحمل .. ج ٤ ، ص ٢٠١ .

- [٥٦] مسلم : كتاب الطلاق . باب : المطلقة ثلاثا لا نفقة لها .. ج ٤ ، ص ١٩٩ .
- [٦٠] مسلم : كتاب الطلاق . باب : في الإيلاء واعتزال النساء وتخييرهن .. ج ٤ ، ص ١٩٣ .
- [٦٦] البخارى : كتاب المظالم . باب : الغرفة والعلية المشرفة وغير المشرفة .. ج ٦ ، ص ٣٩ .
- [٦٧] البخارى : كتاب المظالم . باب : الغرفة والعلية المشرفة وغير المشرفة .. ج ٦ ، ص ٤٠ .
- [٧٧، ج ٥، د، هـ] موطأ مالك : كتاب صلاة الجماعة . باب : الرخصة في صلاة المرأة في الدرع والحمار .. ج ١ ، ص ١٤١ ، ١٤٢ .
- [٧٧] موطأ مالك : كتاب النذور والأيمان . باب : العمل في كفارة اليمين .. ج ٢ ، ص ٤٨٠ .
- [١٨] انظر : حجاب المرأة المسلمة ص ٥٩ ، ٦٠ . وقال الشيخ ناصر الدين الألبانى : أخرجه الضياء المقدسى في (الأحاديث المختارة) وأحمد والبيهقى بسند حسن .
- [٨ب، ج] انظر : مجمع الزوائد . كتاب علامات النبوة . باب : عدله عليه السلام (باب منه) .. ج ٩ ، ص ٣٧ ، ٣٣ . وقال الحافظ الميشتى عن الرواية الأولى : رجاله رجال الصحيح ، وعن الرواية الثانية : رجاله ثقات .
- [٥٨] انظر : مجمع الزوائد . كتاب المناقب . باب : [جاية دعوة سعد رضى الله عنه .. ج ٩ ، ص ١٥٣ . وقال الحافظ الميشتى : رجاله ثقات .
- [٥٨] كتاب دقائق التفسير الجامع لتفسير الإمام ابن تيمية .. ج ٣ ، ص ٤٢٩ . (جمع وتحقيق : د . محمد السيد الجليلد - الطبعة الثانية - مؤسسة دمشق) .
- [٥٨] بداية المجتهد .. ج ١ ، ص ٥٤ .
- من رقم [٩] إلى رقم [١٤] انظر تفسير الآية ٣١ من سورة النور في كتب التفسير المذكورة .
- [١٥] المغنى لابن قدامة .. ج ١ ، ص ٥٢٢ ، ج ٦ ، ص ٥٥٣ .
- من رقم [١٦] إلى رقم [٢٦] انظر تفسير الآية ٣١ من سورة النور في كتب التفسير المذكورة .
- [٢٧] انظر : ابن باديس : حياته وآثاره ... ج ٢ ، ص ١٣٠ ، ١٣١ .
- [٢٨] البخارى : كتاب التفسير . سورة النور . باب : ﴿ وليضربن بحجرهن على جيوبهن ﴾ .. ج ١٠ ، ص ١٠٦ .
- [٢٨] أحكام القرآن . المجلد الثالث ص ١٣٦٩ (طبعة دار الفكر - بيروت) .
- [٢٨ب] فتح البارى .. ج ١٠ ، ص ١٠٦ .
- [٢٨ج] المحلى .. ج ٣ ، ص ٢١٦ ..
- [٢٨د] البخارى : كتاب النكاح . باب : ﴿ وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم ﴾ و« يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب » .. ج ١١ ، ص ٤٢ . مسلم : كتاب الرضاع . باب : « يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة » .. ج ٤ ، ص ١٦٢ .
- [٢٨هـ] البخارى : كتاب التفسير . باب : قوله : ﴿ إن تبدوا شيئا أو تخفوه فإن الله كان ﴾ إلى قوله : ﴿ شهيدا ﴾ .. ج ١٠ ، ص ١٥١ . مسلم : كتاب الرضاع . باب : « يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة » .. ج ٤ ، ص ١٦٣ .
- [٢٨و] سورة الأحزاب : الآيتان ٥٤ ، ٥٥ .
- [٢٩] فتح البارى .. ج ١٠ ، ص ١٥١ .
- [٢٩ب] فتح البارى .. ج ١١ ، ص ٢٥٨ .

- [٣٠] الجامع لأحكام القرآن للقرطبي . تفسير سورة النور : الآية ٣١ .
- [٣١] فتح القدير .. ج ٤ ، ص ٢٩٨ ، ٢٩٩ .
- [٣٢] أحكام القرآن .. ج ٣ ، ص ١٣٧١ .
- [٣٢] المغني لابن قدامة .. ج ٧ ، ص ٢٦ ، ٢٧ .
- [٣٢ب] صحيح سنن ابن ماجه رقم ٢٨٨٤ .
- [٣٢ج] نيل الأوطار .. ج ٢ ، ص ١٤٦ .
- [٣٢د] صحيح سنن أبي داود حديث رقم ٣٤٦٧ . ولهذا الحديث أربع روايات ، واحدة في صحيح سنن أبي داود ، واثنان في صحيح سنن النسائي رقم ٤٩٣٠ ، ٤٩٣٢ ، وواحدة في صحيح سنن ابن ماجه رقم ٢٨٨١ .
- [٣٢هـ] مسلم : كتاب الفتن وأشراف الساعة . باب : في خروج الدجال ومكته في الأرض .. ج ٨ ، ص ٢٠٣ .
- [٣٢و] البخاري : كتاب المغازي . باب : ﴿ إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشِلَا وَاللَّهُ وَلِيْمَا ﴾ (الآية) .. ج ٨ ، ص ٣٦٥ . مسلم : كتاب الجهاد والسير . باب : غزو النساء مع الرجال .. ج ٥ ، ص ١٩٧ .
- [٣٢ز] البخاري : كتاب المغازي . باب : غزوة أحد .. ج ٨ ، ص ٣٥٣ .
- [٣٣] البخاري : كتاب أحاديث الأنبياء . باب : قول الله تعالى : ﴿ وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴾ .. ج ٧ ، ص ٢٠٨ .
- [٣٣أ] مسلم : كتاب فضائل الصحابة . باب : ذكر كذاب ثقيف وميرها .. ج ٧ ، ص ١٩١ .
- [٣٣ب] فتح الباري .. ج ٧ ، ص ٢٠٨ .
- [٣٣ج] هدى الساري .. ج ١ ، ص ٢١٥ .
- [٣٣د] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ٢٢ ، ص ١١٤ ، ١١٥ .
- [٣٣هـ] موطأ مالك . كتاب اللباس : باب : ما جاء في إسهال المرأة ثوبها .. ج ٢ ، ص ٩١٥ .
- [٣٣و] المنتقى شرح الموطأ .. ج ٧ ، ص
- [٣٣ز] انظر تفسير الآية ٣١ من سورة النور في كتاب البحر المحيط لأبي حيان الأندلسي .
- [٣٤] مسلم : كتاب الطلاق . باب : جواز خروج المعتدة البائن والمتوفى عنها زوجها في النهار لحاجتها .. ج ٤ ، ص ٢٠٠ .
- [٣٤أ] مسلم : كتاب النذر . باب : من نذر أن يمشی إلى الكعبة .. ج ٥ ، ص ٧٩ .
- [٣٤ب] انظر : شرح العناية على هامش شرح فتح القدير .. ج ١ ، ص ٢٥٨ ، ٢٥٩ .
- [٣٤ج] المنتقى شرح الموطأ .. ج ٧ ، ص
- [٣٤د] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ٢٢ ، ص ١١٤ ، ١١٥ .
- [٣٤هـ] صحيح سنن الترمذي . أبواب اللباس . باب : ما جاء في ذبول النساء .. حديث رقم ١٤١٥ .
- [٣٤و] صحيح سنن أبي داود . كتاب اللباس . باب : في العبد ينظر إلى شعر مولاته .. حديث رقم ٣٤٦٠ .
- [٣٥] موطأ مالك . كتاب صلاة الجماعة . باب : الرخصة في صلاة المرأة في الدرع والخمار .. ج ١ ، ص ١٤٢ .
- [٣٦] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ٢٢ ، ص ١١٩ .
- [٣٧] سلسلة الأحاديث الصحيحة .. حديث رقم ٤٦١ .
- [٣٧] نيل الأوطار .. ج ٢ ، ص ١٤٦ .

- [٣٧ب] مجمع الزوائد . كتاب اللباس . باب : في ذبول النساء . وقال الحافظ الهيثمي : رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح .. ج ٥ ، ص ١٢٦ .
- [٣٨] مجمع الزوائد . كتاب اللباس . باب : في ذبول النساء .. ج ٥ ، ص ١٢٦ . وقال الحافظ الهيثمي : رواه البزار وفيه زيد بن الجوارى العمى وقد وثق وضعفه أكثر الأئمة .
- [١٣٨] صحيح سنن ابن ماجه . كتاب اللباس . باب : ذيل المرأة كم يكون .. حديث رقم ٢٨٨٣ .
- [٣٨ب] صحيح سنن أبي داود . كتاب اللباس . باب : ما جاء في قدر الذيل .. حديث رقم ٣٤٦٨ وصحيح سنن ابن ماجه . كتاب اللباس . باب : ذيل المرأة كم يكون .. حديث رقم ٢٨٨٢ .
- [٣٨ج] صحيح سنن النسائي . كتاب الزينة . باب : ذبول النساء .. حديث رقم ٤٩٣١ .
- [٥٣٨] صحيح سنن أبي داود . كتاب اللباس . باب : ما جاء في قدر الذيل .. حديث رقم ٣٤٦٧ .
- [٥٣٨] صحيح سنن النسائي . كتاب الزينة . باب : ذبول النساء .. حديث رقم ٤٩٣٠ .
- [١٣٨] صحيح سنن الترمذى . أبواب اللباس . باب : ما جاء في ذبول النساء .. حديث رقم ١٤١٥ .
- [٣٨ز] صحيح سنن ابن ماجه . كتاب اللباس . باب : ذيل المرأة كم يكون .. حديث رقم ٢٨٨٤ .
- [٣٨ح] صحيح سنن أبي داود . كتاب اللباس . باب : فيما تبدى المرأة من زيتها . حديث رقم ٣٤٥٨ .
- [٣٩، ٣٩أ] انظر : كتاب شرح فتح القدير على الهداية وبهامشه شرح العناية .. ج ١ ، ص ٢٥٨ ، ٢٥٩ .
- [٣٩ب] المجموع للنووى .. ج ٣ ، ص ١٧٥ .
- [٣٩ج] انظر كتاب البحر المحيط . تفسير الآية ٣١ من سورة النور .
- [٣٩د] نيل الأوطار .. ج ٢ ، ص ١٤٤ .
- [٣٩هـ] فتح القدير الجامع بين فنى الرواية والدراسة من علم التفسير . تفسير الآية ٣١ من سورة النور .
- [٣٩و] انظر : نيل المرام من تفسير الأحكام : تفسير الآية ٣١ من سورة النور .
- [٤٠، ٤٠أ] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ٢٢ ، ص ١١٤ ، ١١٥ .
- [٤٠ب] مجمع الزوائد . كتاب اللباس . باب : كسوة النساء .. ج ٥ ، ص ١٣٦ . وقال الحافظ الهيثمي : رواه أحمد والطبراني وفيه عبد الله بن محمد بن عقيل وحديثه حسن وفيه ضعف وبقية رجاله ثقات . وقال الشيخ ناصر الدين الألبانى ما يفيد أن الحديث رواه أحمد والبيهقى بسند حسن . (انظر : حجاب المرأة المسلمة ص ٦٠) .
- [٤١] انظر : صحيح سنن أبي داود . كتاب الصلاة . تفريع أبواب الجمعة . باب : في اتخاذ المنبر حديث رقم ٩٥٨ .
- [٤٢] انظر : طوط الخسامة ص ١٣٥ . تحقيق محمد عبد اللطيف وآخرين . نشر : المكتبة الحسينية المصرية سنة ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م .
- [٤٢أ] انظر : المعنى لآين قدامة .. ج ١ ، ص ٥٢٣ ، المجموع للنووى .. ج ٣ ، ص ١٧٨ .
- [٤٣] مسلم : كتاب اللباس والزينة . باب : النساء الكاسيات العاريات المائلات المميلات .. ج ٦ ، ص ١٦٨



الفصل الثالث

سفور وجه المرأة كان هو الغالب في مجتمع المسلمين
على عهد النبي ﷺ

سفور وجه المرأة كان هو الغالب في مجتمع المسلمين

على عهد النبي ﷺ

أولاً : أدلة من القرآن الكريم مع بيانها من السنة

نحب أن نلفت انتباه القارئ الكريم إلى أن بعض الأدلة التي نسوقها هنا - من القرآن الكريم ومن السنة المطهرة - ليست صريحة كل الصراحة في دلالتها على المقصود ، ولكننا يمكن أن نتبين هذه الدلالة من سياق الآيات أو من سياق الأحاديث ، ومن تناول العلماء لها .

الدليل الأول من القرآن وبيانه من السنة :

قال تعالى : ﴿ قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم إن الله خبير بما يصنعون . وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ﴾ . (سورة النور : الآيتان ٣٠ ، ٣١)

ورد في فتح القدير للشوكاني في تفسير قوله تعالى : ﴿ قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ﴾ : أخرج ابن مردويه عن علي بن أبي طالب قال : مر رجل على عهد رسول الله ﷺ في طريق من طرقات المدينة فنظر إلى امرأة ونظرت إليه ، فوسوس لهما الشيطان أنه لم ينظر أحدهما إلى الآخر إلا إعجاباً به . فبينما الرجل يمشي إلى جانب حائط وهو ينظر إليها إذ استقبله الحائط فشق أنفه فقال : والله لا أغسل الدم حتى آتي رسول الله ﷺ فأعلمه أمرى . فأتاه فقص عليه قصته فقال النبي ﷺ : « هذا عقوبة ذنبك » ﴿ قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ﴾ (الآية) [١] .

قال عياض : غض البصر يجب على كل حال في أمور العورات وأشباهاها ، ويجب مرة على حال دون حال فيما ليس بعورة [٢] .

وقال ابن عبد البر : وجائز أن ينظر إلى ذلك منها (أى الوجه والكفين) ، كل من نظر إليها بغير ريبة ولا مكروه . وأما النظر للشهوة فحرام تأملها من فوق ثيابها لشهوة ، فكيف بالنظر إلى وجهها مسفرة [٣] .

وقال ابن العري : قوله : ﴿ يَغْضُوا ﴾ يعنى يكفوا عن الاسترسال ...
 قوله : ﴿ يَغْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ ﴾ فأدخل حرف « مِنْ » المقتضية للتبعض [١٣] .
 وقال ابن القيم : إن الله تعالى أمر بغض البصر - وإن كان إنما يقع على
 محاسن الخلقة والتفكر في صنع الله - سداً لذريعة الإرادة والشهوة المفضية إلى
 المحذور [١٤] .

أقول : وهاتان الآيتان الكريمتان تحملان نوعاً من الدلالة الضمنية على غلبة
 سفور وجه المرأة ، ومثلها آية ثالثة وهى قوله تعالى : ﴿ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ ﴾
 وما تخفى الصدور ﴿ (سورة غافر : الآية ١٩) .

ورد في فتح البارى : (قال الكرمانى : معنى ﴿ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ ﴾ :
 أن الله يعلم النظرة المستترقة^(١) إلى ما لا يحل . وعند ابن أبى حاتم من طريق
 ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ ﴾ قال : هو الرجل ينظر إلى
 المرأة الحسناء تمر به ويدخل بيتا هى فيه فإذا فطن له غض بصره...) [١٥] .

قلت : وأنى للرجل أن ينظر إلى المرأة تمر به ويفتن بحسنها إن لم تكن عادة
 النساء كشف وجوههن ؟

وهناك أحاديث كثيرة تحض على حفظ البصر وتذكر بالغض من البصر ،
 وتحذر من مغبة لإرسال النظر .

من هذه الأحاديث :

- عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : « إياكم والجلوس
 على الطرقات . فقالوا : ما لنا بد . إنما هى مجالسنا نتحدث فيها . قال : فإذا
 أبيتم إلا المجالس فأعطوا الطريق حقها . قالوا : وما حق الطريق ؟ قال : غض
 البصر وكف الأذى ورد السلام وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر » .

[رواه البخارى ومسلم] [١٦]

قال الحافظ ابن حجر : وقد اشتملت (الأحاديث) على علة النهى عن
 الجلوس فى الطرقات ، من التعرض للفتن بخطور النساء الشواب وخوف ما يلحق
 النظر إليهن من ذلك ؛ إذ لم يمنع النساء من المرور فى الشوارع لحوائجهم [١٧] .

عن ابن عباس قال : ما رأيت شيئاً أشبه باللمم مما قال أبو هريرة عن النبى
 ﷺ قال : « إن الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا أدرك ذلك لا محالة ،

(١) النظرة المستترقة : من استترق النظر سرقة .

فزنا العين النظر ، وزنا اللسان المنطق ، والنفس تمنى وتشتهى ، والفرج يصدق ذلك أو يكذبه .
[رواه البخارى ومسلم] [٨]

--- عن جرير بن عبد الله قال : سألت رسول الله ﷺ عن نظرة الفجاءة (١)
فأمرنى أن أصرف بصرى .
[رواد مسلم] [٩]

--- عن بريدة ... قال رسول الله ﷺ : « يا على لا تتبع النظرة النظرة فإن لك الأولى وليست لك الآخرة » .
[رواد الترمذى] [١٠]

--- عن أبى أمامة عن النبى ﷺ قال : « اكفلوا لى بست أكفل لكم الجنة : إذا حدث أحدكم فلا يكذب ، وإذا ائتمن فلا يخن ، وإذا وعد فلا يخلف ، وغضوا أبصاركم ، وكفوا أيديكم ، واحفظوا فروجكم » . [رواد البغوى] [١١]

فهل يمكن أن يكون كل هذا التذكير والتحذير من أجل النظر إلى الثياب الظاهرة ؟ أو إلى شيء من زينتها المستورة أصلا ، ولكنها ظهرت عن ضرورة أو دون قصد من المرأة وهو نادرا ما يحدث .

إن الآية الأولى : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ ﴾ تشير إلى أنه كان هناك شيء يرى من المرأة عادة ويقتضى من الرجل غض البصر عنه ، ولم تكن المرأة شبيحا مكسوا بالسواد أو غيره لا يرى منه شيء قط ، كما أنه كان هناك شيء يرى من الرجل يقتضى من المرأة غض البصر عنه كما فى الآية الثانية : ﴿ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ ﴾ . أى أن الفتنة أمر مشترك بين الرجال والنساء ، وعلى كل من الفريقين أن يغض من بصره عما يظهر من بدن الطرف الآخر .

ولو أن الشرع أمر بستر وجه المرأة ما كانت هناك حاجة لأمر الرجال بغض البصر وتأکید هذا الأمر فى مناسبات عديدة ؛ فليس هناك ما يغض البصر عنه ولاكتفى الشارع بأمر النساء بغض أبصارهن لأن الرجال وحدهم هم الذين يكشفون وجوههم . وأكثر من وجوههم أحيانا . ولكن الأمر بغض البصر أنزله الله تعالى للرجال والنساء سواء . وهذه المساواة فى الغض من البصر تعنى أن هناك لدى كل من الرجل والمرأة شيئا يراه الجنس الآخر ويمكن أن يفتنه ، وأقل قدر مشترك بينهما هو الوجه والكفان . وإذا كان هذا هو الحد الأقصى الذى يشرع للمرأة كشفه فهو الحد الأدنى الذى يكشفه الرجل عادة .

(١) نظرة الفجاءة : أن يقع بصره على الأجنبية من غير قصد .

إذن هو أمر فطرى فى الإنسان رجلا كان أو امرأة أن يكشف عن وجهه ويديه ويمضى يعمر الأرض . فالرجل يرى من المرأة وجهها ويدها والمرأة قد ترى من الرجل ما هو أكثر من ذلك ، ولكن بما يجعل الاثنين قريبا من السواء اختلاف درجة الفتنة فى بدن كل منهما ، فبدن المرأة أشد فتنة للرجل . فإذا زعم البعض أنه إنما يسد باب فتنة المرأة الرجال سدا مطلقا بستر وجه المرأة ، فهل يمكن أن يسد باب فتنة الرجل النساء بستر وجه الرجل ؟ هذا لو كان قصد أولئك إبعاد المؤمن والمؤمنة عن الفتنة وليس إبعاد أحدهما فحسب .

إن هذا الموقف يثبت أمرين أولهما : الاعتساف والتعنت عند محاولة سد باب الفتنة بين الرجال والنساء سدا مطلقا بدليل العجز عن ذلك . وثانيهما : أن هناك استضعافا من الرجال للنساء من ناحية ، وغيرة مَرْضِيَّة لدى الرجال من ناحية ، غيرة تغالى فى اعتبار رؤية وجه المرأة من خصوصيات الزوج والمحارم فلا يجوز أن يراه الرجال .

الدليل الثانى من القرآن وبيانه من السنة :

قال تعالى : ﴿ لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبذل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن ﴾ . (سورة الأحزاب : الآية ٥٢)

تقرر الآية الكريمة أنه لا يحل لرسول الله ﷺ الزواج من بعد ولو أعجبه حسن بعض النساء . وكيف يعجبه حسنهن دون رؤية وجوههن مع العلم أن الرؤية هنا غير رؤية الخاطب الذى يحل له الزواج ويعزم على الخطبة ؟ فهذا العزم إذا أعلن يدعو المرأة التى ألفت النقاب أن تخلعه . إذن الرؤية هنا هى الرؤية العابرة التى يرى فيها الرجال وجوه النساء فى عامة الأحوال والتى قد يتبعها إعجاب بحسن إحداهن وليست الرؤية بقصد الخطبة . وفى هذا المعنى يقول الجصاص فى تفسيره : (ولا يعجبه حسنهن إلا بعد رؤية وجوههن) [١١٦] .

وكما تذكر الآية الكريمة إمكان إعجاب الرسول ﷺ بحسن بعض النساء عند رؤيته العابرة لهن ، تشير عدة أحاديث إلى إمكان وقوع مثل هذا الإعجاب من عامة الرجال ، وذلك نتيجة كشف النساء وجوههن فى عامة الأحوال عند لقائهن الرجال ، أو مرورهن أمام الرجال :

— فعن جابر أن رسول الله ﷺ رأى امرأة (وفي رواية [١٣] عند أحمد : رأى امرأة فأعجبته) فأتى امرأته زينب وهى تَبْعَسُ (١) مَبِيعَةً (٢) لها ففوضى حاجته ثم خرج إلى أصحابه فقال : « إن المرأة تقبل في صورة شيطان وتدبر في صورة شيطان فإذا أبصر أحدكم امرأة فليأت أهله فإن ذلك يرد ما فى نفسه » .

[رواه مسلم] [١٣]

وفي رواية أخرى لمسلم عن جابر : سمعت النبی ﷺ يقول : « إذا أحدكم أعجبته المرأة فوقع في قلبه فليعمد إلى امرأته فليواقعها فإن ذلك يرد ما فى نفسه » .

— عن عبد الله بن مسعود قال : إنما النساء عورة وإن المرأة لتخرج من بيتها وما بها بأس فيستشرفها (٣) الشيطان فيقول : إنك لا تمرين بأحد إلا أعجبته ...

[رواه الطبراني] [١٥]

الدليل الثالث من القرآن وبيانه من السنة :

قال تعالى : ﴿ ولا جناح عليكم فيما عرضتم به (٤) من خطبة النساء أو أكنتم فى أنفسكم . علم الله أنكم ستذكرونهن ولكن لا تواعدوهن سرا إلا أن تقولوا قولاً معروفاً ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله (٥) واعلموا أن الله يعلم ما فى أنفسكم فاحذروه واعلموا أن الله غفور حلیم ﴾ .

(سورة البقرة : الآية ٢٣٥)

أورد الطبرى فى تفسيره لهذه الآية عدة روايات عن الصحابة والتابعين فى كيفية التعريض بالخطبة فى زمن عدة الوفاة وعدة الطلاق البائن :

— فعن ابن عباس ، يقول الرجل : إني لأحب امرأة من أمرها وأمرها ... يعرض لها بالقول بالمعروف .

— وعن مجاهد يقول : إنك لجميلة وإنك لنافقة (٦) ، وإنك إلى خير .

(١) تبعس : المعس ذلك باليد .

(٢) المبيعة : هى قطعة الجلد أول ما توضع فى الدباغ .

(٣) يستشرفها : يرفع بصره ينظر إليها .

(٤) عرضتم : لوحتم ولم تصرحوا .

(٥) حتى يبلغ الكتاب أجله : حتى تنتهى العدة .

(٦) نافقة : أى مرغوب فيها .

- عن القاسم بن محمد يقول : إني فيك لراغب ، وإني عليك لحريص ، وإني بك لمعجب ، وأشباه هذا من القول .

- عن فاطمة بنت قيس قالت : أرسل إليّ زوجي أبو عمرو بن حفص بن المغيرة عياش بن أبي ربيعة بطلاقي وأرسل معه بخمسة آصع^(١) تمر وخمسة آصع شعير فقلت : أما لي نفقة إلا هذا ولا أعتد في منزلكم ؟ قال : لا . قالت : فشددت عليّ ثيابي وأتيت رسول الله ﷺ فقال : كم طلقك ؟ قلت : ثلاثا . قال : « صدق ليس لك نفقة ، اعتدى في بيت ابن عمك ابن أم مكتوم فإنه ضرير البصر تلقى ثوبك عنده فإذا انقضت عدتك فأذيني »^(٢) . (وفي رواية^[١٦] : وأرسل إليها أن لا تسبقيني بنفسك) . [رواه مسلم]^[١٧] .

قال النووي : وفي الحديث جواز التعريض بخطبة البائن وهو الصحيح عندنا (أى عند الشافعية)^[١٨] .

وبالتأمل يبدو أن المرأة جاءت سافرة الوجه فرأى رسول الله ﷺ منها ما جعله يعجل بترشيحها لتكون زوجة لأسامة ، فعرض بخطبتها وهي في عدتها . ولا عجب فقد كانت رضى الله عنها - كما قال الحافظ ابن حجر - من المهاجرات الأول وكان لها عقل وجمال^[١٩] .

إن الدخول على المرأة في عدتها قرينة على أنها سافرة الوجه ؛ فإنها لو كانت تألف الستر لكان الدخول عليها مما يتحرج منه الرجل وتتحرج منه المرأة . فإذا أضيف إلى الدخول القول : « إنك الجميلة » و« إني بك لمعجب » . وما أشبهه ، فهو يؤكد غلبة سفور الوجه . وقد سبق أن أوضحنا كيف أن الشارع نهى المرأة عن التزين بالكحل وغيره في فترة العدة مخافة أن يراها الرجال في زينتها . وجمال التعريض بالخطبة أحد مجالات رؤية الرجال المرأة المعتدة . ويؤكد غلبة سفور الوجه أيضا أن الخاطب يحسن أن يرى وجه المخطوبة لأن ذلك أحرى أن يؤدم بينهما كما قال رسول الله ﷺ . وكيف تتم الرؤية في حال التعريض إلا إذا كان الوجه مكشوفاً عادة ؟ والمرأة لن تكشفه عمداً لأنه لا مجال لإعلام مسبق بنية الخطبة لدى المعرض .

(١) آصع : الصاع مكيال تكال به الحبوب ونحوها . وهو أربعة أمداد ، والمد نصف (قدح

(٢) فأذيني : أعلميني .

مصرى) أو نحو ذلك .

ثانيا : أدلة من السنة المطهرة

الدليل الأول من السنة :

السجود على سبعة أعظم منها الجبهة والأنف :

— عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال النبي ﷺ : « أمرت أن أسجد على سبعة أعظم : على الجبهة وأشار بيده على أنفه واليدين والركبتين وأطراف القدمين .. » [رواه البخارى] [٢٠]

وفي رواية [٢١] عند النسائي : ووضع يده على جبهته وأمرها على أنفه وقال : هذا واحد .

أورد البخارى هذا الحديث في باب السجود على الأنف .

وقال الحافظ ابن حجر : (نقل ابن المنذر إجماع الصحابة على أنه لا يجزئ السجود على الأنف وحده . وذهب الجمهور على أنه يجزئ على الجبهة وحدها . وعن الأوزاعي وأحمد وإسحاق وابن حبيب من المالكية وغيرهم يجب أن يجمعهما وهو قول الشافعى أيضا) [٢٢] .

وتال الشافعى فى الأم : (وكال فرض السجود وسنته أن يسجد على جبهته وأنفه وراحتيه وركبتيه وقدميه . وإن سجد على جبهته دون أنفه كرهت ذلك له ، وأجزأه ... ولو سجد على جبهته ودونها ثوب أو غيره لم يُجزِ السجود) [٢٣] .
وقال ابن عبد البر فى التمهيد : (وتؤمر المرأة بكشف الوجه والكفين فى الصلاة) [٢٤] .

وقال النووى فى المجموع : (ويكره للمرأة أن تبتقب فى الصلاة) [٢٥] .

وقال صاحب الشرح الكبير : (ويكره للمرأة الثَّقاب^(١) وهى تصلى . قال ابن عبد البر : أجمعوا على أن على المرأة أن تكشف وجهها فى الصلاة والإحرام .

(١) الثَّقاب : الخمار الذى يشد على الأنف وتحت المحاجر .

ولأن ذلك يخل بمباشرة المصلي بالجبهة والأنف ويغطي الفم، وقد نهى النبي ﷺ الرجل عنه (١٢٦).

وقال ابن تيمية في فتاواه : (وأمر المرأة في الصلاة بتغطية يديها بعيد جدا . واليدان يسجدان كما يسجد الوجه) (١٢٧).

أما القول بأن عورة الصلاة غير عورة النظر فهو بعيد عن الصواب . وسنعرض الأدلة على ذلك في الفصل الخامس بعون الله .

وإذا افترضنا - جدلا - صحة هذا القول ، فكيف يكون حال المرأة إذا صلت في المسجد ؟ ومن المسلم به أن بعض نساء المؤمنين كن يصلين في المسجد مع رسول الله ﷺ ... هل تكشف وجهها لأنها تصلي أم تستره لأنها عرضة لنظر الرجال ؟! ثم إنه لو كان من عادة نساء المؤمنين ستر وجوههن في عامة الأحوال لورد ما يفيد أمنهن كن يخلعن النقاب ويكشفن وجوههن حين يصلين . خاصة وأن صلاة النساء في المسجد النبوي اطردت من بداية العهد النبوي إلى نهايته .

الدليل الثاني من السنة :

أمر الخاطب أن ينظر إلى الخطوبة :

- عن أبي هريرة قال : كنت مع النبي ﷺ فأتاه رجل فأخبره أنه تزوج امرأة من الأنصار فقال له رسول الله ﷺ : « أنظرت إليها ؟ قال : لا . قال : فاذهب فانظر إليها فإن في أعين الأنصار شيئا » . [رواه مسلم] (٢٨)

- عن المغيرة بن شعبة أنه خطب امرأة فقال النبي ﷺ : « انظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما (١) » . [رواه الترمذی] (٢٩)

- عن أبي حميد الساعدي قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا خطب أحدكم المرأة فلا جناح عليه أن ينظر إليها لخطبة وإن كانت لا تعلم » . [رواه أحمد] (٣٠)

- عن جابر أن رسول الله ﷺ قال : « إذا خطب أحدكم المرأة فإن استطاع أن ينظر منها إلى ما يدعوه إلى نكاحها فليفعل » . [رواه أبو داود] (٣١)

قال أبو إسحاق الشيرازي (الشافعي) : (وإذا أراد نكاح امرأة فله أن ينظر وجهها وكفها ولا ينظر إلى ما سوى وجهها وكفها لأنه عورة) (٣٢)

(١) يؤدم بينكما : آدم بينهما إيداما ، وأدم بينهما أذما : أصلح وألف .

وقال ابن قدامة (الحنبلي) : (وينظر « الخاطب » إلى الوجه لأنه مجمع المحاسن وموضع النظر وليس بعورة . وفي النظر إلى ما يظهر عادة من الكفين والقدمين ونحوهما روايتان ، إحداهما : يباح لأنه يظهر عادة أشبه بالوجه ، والثانية : لا يباح لأنه عورة أشبه ما لا يظهر) [٣٣] .

وقال أيضا : (ولا خلاف بين أهل العلم في إباحة النظر إلى وجهها « أى وجه المخطوبة » وذلك لأنه ليس بعورة وهو مجمع المحاسن وموضع النظر) [٣٤] .

وهذا القول من ابن قدامة يفيد أن الشارع عندما أمر الخاطب بالنظر إلى المرأة لم يأمره بالنظر إلى عورة مستورة بل أمره بالنظر إلى ما يظهر عادة منها وهو الوجه .

وقال البغوى : (باب النظر إلى المخطوبة ... والعمل على هذا عند بعض أهل العلم قالوا : إذا أراد الرجل أن ينكح امرأة فله أن ينظر إليها - وهو قول الثورى والشافعى وأحمد وإسحاق - سواء أذنت أو لم تأذن ، إنما ينظر منها إلى الوجه والكفين فقط ولا يجوز أن ينظر إليها حاسرة أو ينظر إلى شيء من عورتها . وقال الأوزاعى : لا ينظر إلا إلى وجهها) [٣٥] .

ورود فى نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج : (وإذا قصد نكاحها ... سن نظره إليها ... وذلك قبل الخطبة لا بعدها ... وإن لم تأذن هى ولا وليها اكتفاء بإذنه عليه السلام ، ففى رواية : « وإن كانت لا تعلم » . بل قال الأوزاعى : الأولى عدم علمها لأنها قد تتزين له بما يغره) [٣٦] .

وأقول : كيف ينظر دون إذنها ولا إذن وليها إن كانت ساترة وجهها بنقاب أو غيره ؟ إذن لابد أن يكون شأن غالب نساء المؤمنين أن يخرجن إلى الطريق مكشوفات الوجوه .



الدليل الثالث من السنة :

تحريم الزينة على المرأة الحادة :

- عن أم عطية قالت : قال النبي ﷺ : « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد فوق ثلاث إلا على زوج ، فإنها لا تكتحل ولا تلبس ثوبا صبيغا إلا ثوب عَصَب^(١) ... ولا تمس طيبا ... » [رواه البخارى ومسلم] [٣٧]

- عن أم سلمة قالت : جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله إن ابنتي توفى عنها زوجها ، وقد اشتكت عينها ، أفَتَكْحُلُهَا ؟ فقال رسول الله ﷺ : لا . مرتين أو ثلاثا ، كل ذلك يقول لا . [رواه البخارى ومسلم] [٣٨]

قال الحافظ ابن حجر : (قوله لا ، مرتين أو ثلاثا ، كل ذلك يقول : لا) ... منهم من تأول النهى على كحل مخصوص وهو مما يقتضى التزين به ، لأن محض التداوى قد يحصل بما لا زينة فيه [٣٩] ...

قال ابن قدامة : (باب الإحداد . وهو اجتناب الزينة وما يدعو إلى المباشرة . وهو واجب فى عدة الوفاة ... ويحرم على الحادة الكحل بالإثمد^(٢) للخبر ولأنه يحسن الوجه ... وتحرم عليها الحلى للخبر ولأنه يزيد فى حسنها ويدعو إلى مباشرتها) [٤٠] .

قوله يدعو إلى المباشرة يعنى أن الرجال يمكن أن يروا المرأة بزينة فى الوجه والكفين فينجذبوا إليها ...

قال ابن رشد : (الحادة تمتنع عند الفقهاء بالجملة من الزينة الداعية للرجال إلى النساء وذلك كالحلى والكحل ، إلا ما لم تكن فيه زينة ، ولباس الثياب المصبوغة إلا السواد ... وبالجملة فأقاويل الفقهاء فيما تجتنب الحادة متقاربة وذلك ما يحرك الرجال بالجملة إلهم) ... وقال أيضاً : (... ومن ألحق المطلقات « بالمتوفى عنها زوجها » فمن طريق المعنى وذلك أنه يظهر من معنى الإحداد أن المقصود به أن لا يتشوف إليها الرجال) [٤١] .

(١) ثوب عَصَب : ثياب يؤتى بها من الجن . يعصب غزله أى يشد ويجمع ثم يصبغ ثم ينسج فيأتى موشيا (أى منقوشا) ، لأن الذى عصب منه يبقى أبيض .
(٢) الإثمد : نوع من الكحل قصديرى اللون .

أقول: وإنما يقع تشوف الرجال إلى المرأة المعتدة إذا كانت سافرة الوجه متزينة.

وقال ابن القيم: (فيحرم عليها - أى على المرأة الحادة - الخضاب والنقش^(١) والتطريف^(٢) والحمرة والاسفيداج^(٣)؛ فإن النبي ﷺ نص على الخضاب منها على هذه الأنواع التى هى أكثر زينة منه وأعظم فتنة وأشد مضادة لمقصود الإحداذ^(٤) [٤٢].

إن ابن القيم وصف هنا أنواعا من الزينة بأنها (أعظم فتنة) فهل هى أعظم فتنة للنساء أم للرجال ؟ ولن تكون كذلك إلا إذا كانت المرأة تكشف وجهها فيراه الرجال وعليه مثل تلك الزينة .

ولو كان عامة نساء المؤمنين يسترن وجوههن من الرجال فى عامة الأحوال - ولا يبدن إلا عينا واحدة عند الحاجة الماسة - لما كان هناك مجال للتحوف من رؤية الرجال زينة وجه المرأة الحادة ، ومن ثم تشوفهم إليها . وكيف يتشوفون إليها وهم لا يرون منها شيئا فيه فتنة !؟

الدليل الرابع من السنة :

تميز أمهات المؤمنين بالاحتجاب

وتميز الحرائر بكشف وجوههن

وتميز الإمام بكشف رءوسهن مع وجوههن :

- عن أنس رضى الله عنه قال : أقام النبي ﷺ بين خيبر والمدينة ثلاثا يُبْنَى عليه^(٤) بصفية بنت حبيى ... فقال المسلمون : ... إن حجبا فهى من أمهات المؤمنين وإن لم يحجبها فهى مما ملكت يمينه . [رواه البخارى ومسلم] [٤٣]

● الحديث يفيد وعى الصحابة رضى الله عنهم بالتميز الواجب بين ستر الحرة وستر الأمة من نسائه ﷺ ، فروجاته يسترن بالحجاب وإماؤه يسترن بالباس السباغ وذلك بناء على السنة المتبعة فى تميز عامة الحرائر عن الإمام فى الستر .

(١) النقش : التزيين بالألوان .

(٢) التطريف : تزيين اليد . وطرفت المرأة أناملها وأظفارها خضبتها أو زينتها .

(٣) الاسفيداج : الاسفيداج وهو مسحوق أبيض تبيض به المرأة بشرتها .

(٤) يُبْنَى عليه : البناء هو الدخول بالزوجة .

- عن جابر بن سمرة أن رجلاً اتهم سعداً بن أبي وقاص ... فقال سعد :
... اللهم إن كان عبدك هذا كاذباً .. فأطْل عمره وأطْل فقره وعَرَضْهُ للفتن .
قال عبد الملك بن عمر التابعي : فأنا رأيته بعدُ قد سقط حاجباه على عينيه من
الكِبَر ، وإنه ليتعرض للجوارى في الطرق يغمزهن . [رواه البخارى ١٤٤]

● الحديث يفيد تميز الإماماء في الستر على عهد التابعين ، وإلا كيف خص
الرجل بتعرضه للجوارى دون الحرائر .

- روى أن عمر رأى امرأة عليها جلباب متقنعة^(١) فسأل عنها . فقيل : هي أمة .
فقال : لا تشبّه الأمة بسيدتها [١٤٥] .

● الأثر يفيد أن الحرة كانت تتميز عن الأمة بالجلباب والقناع ، وهما
لا يستتران الوجه ، وإلا كيف عرفها المسئول وأجاب بأنها أمة ؟ إنما عرفها
من وجهها .

- عن مالك أنه بلغه أن أمة كانت لعبد الله بن عمر بن الخطاب ، رآها عمر
ابن الخطاب وقد تهيأت بهيئة الحرائر . فدخل على ابنته حفصة فقال : ألم أر
جارية أخيك تجوس الناس^(٢) قد تهيأت بهيئة الحرائر ؟ وأنكر عمر [١٤٦] .

● الأثر يفيد أن المرأة قد تهيأت بهيئة الحرائر ولو كان من هيئة الحرائر
ستر الوجه فسترت وجهها ، لما عرف عمر أنها أمة ابنه عبد الله .

- كان عمر رضى الله عنه إذا رأى أمة مختمرة^(٣) ضربها وقال : أتتشبهين بالحرائر
أى لكاع^(٤) [١٤٧] .

- ضرب عمر رضى الله عنه أمة لآل أنس رآها متقنعة وقال : اكشفي رأسك
ولا تشبهى بالحرائر [١٤٨] .

● وهذه الآثار الواردة في ضرب عمر للإماء ونهيهن عن ستر رعوسهن
والتشبه بالحرائر ، لها دلالتها على موضوعنا ؛ ذلك أنه لو كانت عامة نساء المؤمنين
الحرائر يسترن وجوههن عادة لتمييز الإماماء بكشف وجوههن ، وما احتاج
المسلمون أن يفرضوا على الإماماء كشف رعوسهن ، وفي ذلك مزيد من الكشف ،
وفي الكشف فتنة .

(١) مُتَقَنَّة : التقعن تغطية الرأس . (٢) تجوس الناس : تتخطى الناس .

(٣) مُخْتَمَرَة : أى تلبس الخمار . (٤) لكاع : يقال فى سب المرأة بالحكمى بالكاع .

الدليل الخامس من السنة :

خروج المؤمنات لصلاة الفجر كاشفات الوجوه :

— عن عائشة قالت : كن نساء المؤمنات يشهدن مع رسول الله ﷺ صلاة الفجر مُتَلَفَّعات^(١) بِمُرُوطِهِنَّ^(٢) ثُمَّ يَتَّقِلْنَ^(٣) إِلَى بَيُوتِهِنَّ حين يقضين الصلاة لا يعرفهن أحد من الغلس^(٤) .
[رواه البخارى ومسلم] [٤٩]

وقد ورد حديث في هذا المعنى نفسه ولكنه يتعلق بالرجال : فقد أورد الحافظ الهيثمى في مجمع الزوائد عن على بن أبى طالب قال : كنا نصلى مع رسول الله ﷺ ثم ننصرف وما يعرف بعضنا بعضا^[٥٠] .

السيدة عائشة رضى الله عنها تتكلم هنا على عامة النساء لا على امرأة بعينها فتقول : لا يعرفهن أحد من الغلس ، أى بسبب الظلمة لا بسبب ستر الوجوه ، وهذا يعنى أن عامة النساء كن كاشفات الوجوه .

ولا حجة لمن يقول كان ذلك قبل الحجاب لأن لفظ « كن نساء المؤمنات يشهدن الفجر » تفيد استمرار العمل دون قيد بزمان ولو كان الأمر نسخ بنزول آية الحجاب لذكرت ذلك عائشة . (وانظر خصوصية الحجاب بأُمّهات المؤمنين . الفصل الثانى من الباب الرابع) .

الدليل السادس من السنة :

اليثيمة فى حجر وليها فىرغب فى جمالها وينكحها :

— عن عروة أنه سأل عائشة : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَقْسُطُوا^(٥) فِي الْيَتَامَى ﴾ قالت : يا ابن أختى هذه اليتيمة تكون فى حجر وليها فىرغب فى جمالها وماها ويريد أن ينتقص صداقها ، فُتُهوا عن نكاحهن إلا أن يقسطوا فى إكمال الصداق .
[رواه البخارى] [٥٠]

والسكنى فى بيت واحد مع الولى لا يمكن معها ستر وجه اليتيمة . ثم إن النص يشير إلى أن الولى قد رأى جمالها .

(١) مُتَلَفَّعات : التلغف يستعمل فى الالتفاف مع تغطية الرأس وقد يجرى بمعنى تغطية الرأس فقط .

(٢) المروط : جمع مِرْط وهو كل ثوب غير مخيط تلتغف به المرأة أو يجعله حول وسطها .

(٣) يَتَّقِلْنَ : يرجعن .

(٤) الغلس : ظلمة آخر الليل إذا اختلطت بنور الصباح .

(٥) أن لا تقسطوا : أن لا تعدلوا .

الدليل السابع من السنة :

الإذن الصريح للمرأة أن تبدى وجهها وكفها :

- عن عائشة رضي الله عنها : أن أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنهما دخلت على رسول الله ﷺ وعليها ثياب رقاق . فأعرض عنها رسول الله ﷺ وقال لها : « يا أسماء ، إن المرأة إذا بلغت المحيض لم يصلح أن يرى منها إلا هذا وهذا . وأشار إلى وجهه وكفيه » . [رواه أبو داود] [٩١]

قال أبو داود : (وهذا مرسل ؛ خالد بن دريك لم يدرك عائشة) .

وقال الشيخ ناصر الدين الألبانى فى تحقيق سند هذا الحديث :

(قلت : وسعيد بن بشير - أحد رواة الحديث - ضعيف كما فى « التقريب » للمحافظ ابن حجر . لكن الحديث قد جاء من طرق أخرى يتقوى بها :

١ - أخرج أبو داود فى مراسيله عن قتادة أن النبى ﷺ قال : « إن الجارية إذا حاضت لم يصلح أن يرى منها إلا وجهها ويدها إلى المفضل » .

٢ - أخرج البيهقى من طريق ابن لهيعة عن عياض بن عبد الله أنه سمع إبراهيم بن عبيد بن رفاعة الأنصارى يخبر عن أبيه أنه عن أسماء بنت عميس أنها قالت : دخل رسول الله ﷺ على عائشة بنت أبى بكر وعندها أختها أسماء بنت أبى بكر وعليها ثياب شامية واسعة الأكماء فلما نظر إليها رسول الله ﷺ قام فخرج فقالت عائشة رضى الله عنها : تنحى فقد رأى رسول الله ﷺ أمراً كرهه ، فتنحت ، فدخل رسول الله ﷺ فسأله عائشة رضى الله عنها : لم قام ؟ قال : أو لم ترى إلى هيئتها ؟! إنه ليس للمرأة المسلمة أن يبدى منها إلا هذا وهذا وأخذ بكفيه (كذا فى الأصل والصواب بكفيه كما فى « الجمع ») فغطى بهما ظهر كفيه حتى لم يبد من كفيه إلا أصابعه ثم نصب كفيه على صدغيه حتى لم يبد إلا وجهه .

وقال البيهقى : إسناده ضعيف . قلت : وعلمته ابن لهيعة هذا واسمه عبد الله الحضرمى أبو عبد الرحمن المصرى القاضى وهو ثقة فاضل لكنه كان يحدث من كتبه فاحترقت فحدث من حفظه فخلط ، وبعض المتأخرين يحسن حديثه ،

وبعضهم يصحّحه ، وقد أورد حديثه هذا الهيثمي في (مجمع الزوائد) برواية الطبراني في (الكبير) و (الأوسط) ثم قال : وفيه ابن لهيعة وحديثه حسن وبقية رجاله رجال الصحيح . والذي لا شك فيه أن حديثه في المتابعات والشواهد لا ينزل عن رتبة الحسن . وهذا منها . وقد قوى البيهقي الحديث من وجهة أخرى فقال بعدما ساق حديث عائشة ، وبعد أن روى عن ابن عباس وغيره في تفسير « إلا ما ظهر منها » أنه الوجه والكفان قال : (مع هذا المرسل قول من مضى من الصحابة رضي الله عنهم في بيان ما أباح الله من الزينة الظاهرة فصار القول بذلك قوياً) ووافقه الذهبي في (تهذيب سنن البيهقي) . والصحابة الذين يشر إليهم : عائشة ، وابن عباس ، وابن عمر . قالوا : واللفظ للأخير : (الزينة الظاهرة : الوجه والكفان) . قال : وروينا معناه عن عطاء بن أبي رباح وسعيد بن جبير وهو قول الأوزاعي (٥٢) . انتهى تحقيق الشيخ ناصر الدين الألباني للحديث ، وقد أورده في صحيح سنن أبي داود . وقال : صحيح [٥٢] .

وقد أورد ابن قدامة في كتابه « المغنى » رواية أخرى لحديث عائشة وقال : « ... واحتج أحمد بهذا الحديث » [٥٢ب] .

ويزيد حديث عائشة قوة ، الأدلة والقرائن التي نعرضها - في هذا الفصل وفي الفصل الرابع - سواء من القرآن أو من السنة القولية والتقريرية .

ولو كان ستر الوجه بنقاب أو غيره عادة حسنة من عادات نساء المؤمنين كافة ، لحض الرسول ﷺ أسماء - وهي بنت الصديق وزوجة الزبير - على أن تستر أيضاً وجهها ، فهذا أولى بها وأحرى .



ثالثا : أدلة تؤخذ من دلالة مجموعة نصوص

الدليل الأول :

ويؤخذ من دلالة النصوص الواردة في كشف أمهات المؤمنين وجوههن :
(قبل فرض الحجاب)

تمهيد :

ستر الوجه بنقاب كان معروفا عند بعض نساء العرب في الجاهلية .
ويؤكد هذا الأمر ورود النقاب والبرقع في الشعر الجاهلي ، وهذه بعض الأمثلة :

قالت أم عمرو بنت وقدان [٥٣] :

إن أنتم لم تطلبوا^(١) بأخيكم فذروا السلاح ووحشوا بالأبرق^(٢)
وتخذوا المكاحل والجاسد^(٣) والبسوا نُقُب النساء^(٤) فبئس رهط المرهق^(٥)
وقال الشاعر [٥٣] :

ألم تر قيسا قيس عيلان برقعت لحاها وباعت نبلها * بالمغازل
وقال الخطيب^(*) [٥٤] :

طافت أمانة بالركبان آوثة^(٦) يا حسنه من قوام ما ومُنْتَقَبَا^(٧)
وقال النابغة الجعدي [٥٥] :

وخذا كبرقوع^(٨) الفتاة ملمعا وَرَوَقَيْن^(٩) لما يَعُدُّوا أن تَقْسُرَا^(١٠)

(١) لم تطلبوا : أى لم تطلبوا الثأر .

(٢) فذروا السلاح ووحشوا بالأبرق : دعوا السلاح وارموا به في مكان قفر تختلط فيه حجارة سود بالرمال والطين .

(٣) الجاسد : الثياب المصبوغة بالزعفران والعصفر ونحوهما من كل صبغ شديد الحمرة أو الصفرة .

(٤) نُقُب النساء : جمع نقاب وهو الحمار الذي يشد على الأنف وتحت الحاجر .

(٥) بئس رهط المرهق : بئس قوم المغلوب . (٦) آوثة : جمع أوان وهو الحين ، أى طافت مرارا .

(*) الخطيب والنابغة الجعدي شاعران مخضرمان أدركا الجاهلية والإسلام ونحسب أن البيتين من أيام الجاهلية .

(٧) يا حسنه من قوام ما : لفظ « ما » هنا للتعظيم .

(٨) البرقوع : البرقع ، وهو بمعنى النقاب . والشاعر هنا يصف غزالا .

(٩) ورَوَقَيْن : ورقين . (١٠) تقسرا : زال عنهما قشرهما .

وقائع من صحيحى البخارى ومسلم :

- عن أنس قال : لما كان يوم أحد انهزم الناس عن النبى ﷺ ... ولقد رأيت عائشة بنت أبى بكر وأم سليم وإنهما لمشمرتان أرى خَدَمَ سَوْقَهُمَا (١) تَنْقُزَانِ (٢) القرب على مُتُونِهِمَا (٣) تفرغانه فى أفواه القوم ثم ترجعان فتملأنها ثم تحيخان فتفرغانها فى أفواه القوم .
[رواه البخارى ومسلم] [٥٦]

- عن أنس بن مالك قال : أنا أعلم الناس بهذه الآية (الحجاب) : لما أُهْدِيَتْ (٤) زينب بنت جحش رضى الله عنها إلى رسول الله ﷺ كانت معه فى البيت ، صنع طعاما ودعا القوم فقعدوا يتحدثون (وفى رواية مسلم : « وزوجته مولية وجهها إلى الحائط » وزاد الإسماعيلى : « وزينب جالسة فى جانب البيت ، قال : وكانت امرأة قد أعطيت جمالا .. ») [٥٧] فجعل النبى ﷺ يخرج ثم يرجع وهم قعود يتحدثون فأنزل الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَظِيرِينَ إِنَّهٗ (٥) ﴾ - إلى قوله ﴿ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴾ - فضرَبَ الحِجَابَ وقام القوم .

[٥٨] [رواه البخارى ومسلم]

- عن عائشة رضى الله عنها قالت : أصيب سعد يوم الخندق ... فأتاهم (أى بنى قريظة) رسول الله ﷺ فنزلوا على حكمه ، فرد الحكم إلى سعد . قال : فإني أحكم فيهم أن تقتل المقاتلة وأن تسبى النساء والذرية وأن تقسم

(١) خَدَمَ سَوْقَهُمَا : جمع خَدَمَةٍ وهى الخليل .

(٢) تَنْقُزَانِ القرب : تنقلان القرب مع اسراع الخطى وكأنهما تبيان .

(٣) مُتُونِهِمَا : ظهورهما .

(٤) أُهْدِيَتْ : زفت .

(٥) إِنَّهٗ : نضجه .

أموالهم ... وقال سعد : اللهم إنك تعلم أنه ليس أحد أحب إلى أن أجاهدكم
فيك من قوم كذبوا رسولك ﷺ وأخرجوه ، اللهم فإني أظن أنك وضعت
الحرب بيننا وبينهم فإن كان بقى من حرب قريش شيء فأبقني له حتى
أجاهدكم فيك ... [رواه البخارى] [٥٩]

- عن عائشة رضى الله عنها قالت (فى حديث الإفلك الطويل) : كان صفوان
ابن المعطل السلمى ثم الذكوانى من وراء الجيش فأذْلَجَ^(١) فأصبح عند منزلى
فرأى سواد إنسان نائم فأتانى فعرفنى حين رآنى وكان يراى قبل الحجاب .
[رواه البخارى ومسلم] [٦٠]

الحديث الأول : يشير إلى أن عائشة كانت سافرة الوجه ولذا تعرف عليها
أنس مع أم سليم أثناء غزوة أحد .

الحديث الثانى : يشير إلى أن زينب بنت جحش كانت سافرة الوجه ولذا
دفعها الحياء إلى أن تجلس مولية وجهها إلى الحائط خاصة وأن العروس تكون فى
أكمل زينة لها يوم البناء بها .

الحديث الثالث : وإن كان لا يتضح من رواية البخارى سفور وجه عائشة
أم المؤمنين ، فإن له رواية أخرى نوردها ضمن وقائع خارج الصحيحين فيها
تفصيل يشير إلى سفور الوجه حيث يتعرف عمر بن الخطاب على عائشة وينكر
عليها خروجها فى ذاك اليوم العسير .

أما الحديث الرابع فينص فى أصح رواية وأصرح عبارة على أن عائشة
ما كانت تستر وجهها قبل الحجاب وكان صفوان بن المعطل يراها سافرة الوجه .

(١) أذْلَجَ : سار من أول الليل .

وقائع من خارج الصحيحين :

- عن علقمة بن وقاص قال : أخبرتنى عائشة قالت : خرجت يوم الخندق أقفو آثار الناس^(١) قالت : فسمعت وئيد الأرض ورأى ، (يعنى حس الأرض) قالت : فالتفت ، فإذا أنا بسعد بن معاذ ومعه ابن أخيه الحارث بن أوس يحمل مِجَنَّةً^(٢) قالت : فجلست إلى الأرض فمر سعد وعليه دِرْع من حديد^(٣) قد خرجت منها أطرافه ، فأنا أتخوف على أطراف سعد . قالت : فمر وهو يَرْتَجِرُ^(٤) ويقول :

ليت قليلا يُدْرِكُ الهَيْجَاجَ^(٥) ما أحسن الموت إذا حان الأجل

قالت : فقممت فافتحمت حديقة فإذا فيها نفر من المسلمين وإذا فِهم عمر ابن الخطاب وفِهم رجل عليه سَبَّعَةٌ^(٦) له ... فقال عمر : ما جاء بك ؟ لعمري والله إنك لجريرة ! وما يؤمنك أن يكون بلاء أو يكون تَحَوُّزٌ^(٧) ؟ قالت : فما زال يلومنى حتى تمنيت أن الأرض انشقت لى ساعتئذ فدخلت فيها ...

- عن عائشة قالت : كنت آكل مع النبي ﷺ حيسا فى قعب فمر عمر فدعاه فأكل ، فأصاب أصبعه أصبعى فقال : حَسَّ^(٨) ، أو أَوْه^(٩) ، لو أطاع فيكن ما رأتهن عين . فنزل الحجاب^[٦٢] .

(١) أقفو آثار الناس : أتبع آثار الناس .

(٢) المِجَنَّة : الثَّرس .

(٣) درع من حديد : قميص من حديد .

(٤) يَرْتَجِرُ : يقول الرجز وهو ضرب من الشعر .

(٥) ليت قليلا يُدْرِكُ الهَيْجَاجَ : الهيجا : الحرب ، يريد ليت رجلا قويا كالجمل يدرك الحرب

عما قليل .

(٦) السَّبَّعَة : الدرع الشاملة . وأسبغ الفارس : لبس درعا سابقة .

(٧) تَحَوُّزٌ : عدول عن حيز إلى حيز وانحاز القوم تركوا مركزهم إلى آخر . ومنه قوله تعالى :

﴿ أو متحيزا إلى فئة ﴾ .

(٨) حَسَّ : كلمة تقال عند الألم المفاجيء .

(٩) أَوْه : آه .

دلالة النصوص :

وضح من الشعر الذى أوردناه فى التهميد أن النقاب كان نوعا من اللباس المعروف عند بعض نساء العرب قبل الإسلام . فلو أن لبس النقاب كان أداة أصيلة فى التصون والتعفف ووسيلة ضرورية لحفظ حياة المرأة لكان الأولى بأمهات المؤمنين أن يلبسنه إذ هن أهل لأعلى درجات الصون والعفاف والحياء . ولكننا قد رأينا - وفى أصح رواية وأصرح عبارة - أن إحدى أمهات المؤمنين ما كانت تستر وجهها قبل فرض الحجاب وكان يراها الرجال . وكذلك كان حال كثير من كرائم الصحابات كما سيرد بعض قليل .

إذن يمكننا أن نقرر جازمين أمرين : أولهما : أن ستر الوجه بنقاب لم يكن غير مجرد طراز فى اللباس تعارف عليه بعض نساء العرب وفيه - مع الستر - بعض تجمل وترفه [٦٣] . وثانيهما : أن ستر الوجه بنقاب لم يكن سائدا فى مجتمع المسلمين بالمدينة ، وإن كان أخذ به البعض فهو على سبيل الندرة ، إذ لم تنتقب أمهات المؤمنين ولا كثير من كرائم الصحابات .

نصوص تفيد التزام أمهات المؤمنين بستر وجوههن بعد فرض الحجاب :

وقائع من صحيحى البخارى ومسلم :

— عن عائشة رضى الله عنها قالت : خرجت سودة بعدما ضرب الحجاب لحاجتها وكانت امرأة جسيمة^(١) (وفى رواية [٦٤] : طويلة ، وفى أخرى [٦٥] : تَفَرَّغُ النساء جسما^(٢)) لا تخفى على من يعرفها فرآها عمر بن الخطاب فقال : يا سودة أما والله ما تخفين علينا فانظري كيف تخرجين .

[رواه البخارى ومسلم] [٦٦]

— عن عائشة قالت (فى حديث الإفاك الطويل) : ... فخرجت مع رسول الله ﷺ بعدما أنزل الحجاب ... وكان صفوان بن المعطل من وراء الجيش فأصبح عند منزلى فرأى سواد إنسان نائم ... فاستيقظت باسترجاعه^(٣) حين عرفنى ... فحَمَرْتُ^(٤) وجهى بجلبائى ...

[رواه البخارى ومسلم] [٦٧]

(١) جسيمة : عظيمة الجسم .

(٢) تَفَرَّغُ النساء جسما : أى تطولهن فتكون أطول منهن .

(٣) الاسترجاع : قول (إنا لله وإليه راجعون) عند المصيبة .

(٤) حَمَرْتُ : غطيت .

وكما عقبتنا من قبل على قول عائشة : « فعرفنى حين رآنى وكان يرانى قبل الحجاب » وقلنا : إنه أصح رواية وأصرح عبارة فى سفور وجوه أمهات المؤمنين قبل فرض الحجاب ، نعقب على قولها هنا : « فاستيقظت باسترجاعه حين عرفنى وخمرت وجهى بجلبابى » فنقول : إنه أصح رواية وأصرح عبارة فى التزام أمهات المؤمنين بستر وجوههن بعد فرض الحجاب .

- عن أنس رضى الله عنه قال : أقام النبى ﷺ بين خيبر والمدينة ثلاثاً يئتى عليه بصفية بنت حُصَيٍّ ... فلما ارتحل وطأ لها خلفه ، ومد الحجاب بينها وبين الناس . [رواه البخارى ومسلم] [٦٧]

- عن عطاء : ... فَكُنَّ نساء النبى ﷺ يخرجن متكررات بالليل فيظفن ... (أى مستترات إما بنقاب إن كن غير محرمات وإما بالسدل على وجوههن بطرف الجلباب إن كن محرمات) . [رواه البخارى] [٦٨]

وقائع من خارج الصحيحين :

- عن أنس فى قصة غزوة خيبر واصطفائه ﷺ صفية لنفسه ، قال : فخرج رسول الله ﷺ من خيبر ... فلما قُرب البعير لرسول الله ليخرج ، وضع رسول الله ﷺ رجله لصفية لتضع قدمها على فخذه ، فأبت ووضعت ركبتيها على فخذه ، وسترها رسول الله ﷺ وحملها وراءه ، وجعل رداءه على ظهرها ووجهها ، ثم شده من تحت رجلها ، وتحمل بها وجعلها بمنزلة نساءه . [رواه ابن سعد] [٦٩]

- عن عائشة قالت : كان الركبان يمرون بنا ونحن مع رسول الله ﷺ محرمات ، فإذا حاذوا بنا أسدلت لإحدانا جلبابها من رأسها على وجهها ، فإذا جاوزونا كشفناه . [رواه أحمد] [٧٠]

- عن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف : أن عمر بن الخطاب أذن لأزواج النبى ﷺ فى الحج فى آخر حجة حجها ، وبعث معهن عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف ، قال : كان عثمان ينادى : ألا لا يدنو إليهن أحد ، ولا ينظر إليهن أحد ، وهن فى الهوداج على الإبل ، فإذا نزلن بصدر الشعب^(١) ، وكان عثمان وعبد الرحمن بذنب الشعب ، فلم يصعد إليهن أحد . [رواه ابن سعد] [٧١]

(١) صدر الشعب : مقدم الشعب . والشعب انفراج بين جبلين .

- عن صفية بنت شيبة قالت : رأيت عائشة طافت بالبيت وهي مُتَنَبِّةٌ (١) .

[رواه ابن سعد [٧٢]]

وإذا كان أمهات المؤمنين قد التزمن ستر وجوههن بعد نزول آية الحجاب فهذه خصوصية تابعة لفرض الحجاب عليهن ولا يشاركنهن فيها نساء المؤمنين (انظر : مبحث خصوصية الحجاب بنساء النبي ﷺ - الفصل الثاني من الباب الرابع) .

الدليل الثاني :

ويؤخذ من دلالة مجموع النصوص الواردة في كشف نساء المؤمنين وجوههن :

(قيل فرض الحجاب على أمهات المؤمنين وبعده)

إن الوقائع التي نوردها هنا للدلالة على كشف نساء المؤمنين وجوههن زمن النبي ﷺ تدل صياغتها على أن كشف الوجه ليس أمراً جائزاً فحسب ، بل كان هو السائد في ذلك العهد إذ لو كان الستر هو السائد والكشف يندر وقوعه ، لأشار إليه الراوى كأن يقول : « ومرت امرأة مكشوفة الوجه » أو يقول : « قالت المرأة لرسول الله ﷺ جئت لأهب لك نفسى . وكشفت عن وجهها ، فصعد النظر إليها وصوبه » ؛ إذ أن الأمر النادر المخالف للسائد يفاجئ المشاهد فيدفعه غالباً إلى الإشارة إليه .

كما أننا لم نقف على نص واحد صحيح - فيما تيسر لنا الاطلاع عليه من كتب السنة - يشير إلى أن امرأة سترت وجهها لأمر ما بعد أن كان مكشوفاً ، اللهم إلا السيدة عائشة رضى الله عنها ، وذلك بعد فرض الحجاب على أمهات المؤمنين خاصة ... كذلك لم نقف على نص واحد صحيح يشير إلى أن امرأة كشفت وجهها لأمر ما بعد أن كان مستوراً . وكذلك لم نقف على نص واحد صحيح يشير إلى أن رجلاً رأى امرأة ما وذكر أنه لم يعرفها بسبب ستر وجهها . ثم إن سنة سفور وجه المرأة كانت من سنن الأنبياء عليهم السلام قبل أن تكون من سنة نبينا محمد ﷺ .

(١) المُتَنَبِّةُ : التى تشد النقاب على وجهها .

- فعن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال : لم يكذب إبراهيم عليه الصلاة والسلام قط إلا ثلاث كذبات ثنتين منهن فى ذات الله عز وجل قوله : « إلى سقيم » وقوله : « بل فعله كبيرهم هذا » وقال : بينا هو ذات يوم وسارة إذ أتى على جبار من الجبابرة فقيل له : إن هذا رجل معه امرأة من أحسن الناس فأرسل إليه فسأله عنها فقال : من هذه ؟ قال : أغتى ...

[٧٣] [رواه البخارى ومسلم]

الحديث يفيد أن سارة زوجة أبينا إبراهيم عليه السلام كانت سافرة الوجه رغم جمالها بل رغم أنها أوتيت شطر الحسن كما ورد عن رسول الله ﷺ [٧٤] .

ونسوق فيما يأتى مجموعة من النصوص - سواء من صحيحى البخارى ومسلم أو من خارجهما - وهى كلها تشير إلى أن نساء المؤمنين - ومنهن كرائم الصحابيات - كن يكشفن وجوههن قبل نزول آية الحجاب . مع العلم أن دلالة هذه النصوص على مشروعية كشف الوجه بالنسبة لعامة المؤمنات وعلى أنه كان هو الغالب ، تظل قائمة ثابتة . وذلك لأن نزول آية الحجاب لم ينسخ تلك المشروعية ، إذ كان الحجاب خاصا بأمهات المؤمنين ، واستمر نساء المؤمنين فى كشف وجوههن بعد نزولها ، بدليل ما سنورده من نصوص ووقائع وقعت كلها بعد الحجاب .

ونحن نعلم أن دلالة بعض النصوص على سفور الوجه ليست قطعية ، ولكن إذا أخذناها فى ضوء النصوص ذات الدلالة القطعية أو الراجحة ، صارت صالحة لتكون شواهد على التطبيق التاريخى لأمر شرعه الله فى نصوص صريحة .

كرائم الصحابيات يكشفن وجوههن :

(قبل فرض الحجاب على أمهات المؤمنين)

وقائع من صحيحى البخارى ومسلم :

- عن أبى حازم : أنه سمع سهل بن سعد وهو يُسأل عن جرح رسول الله ﷺ فقال : أما والله إني لأعرف من كان يغسل جرح رسول الله ﷺ ومن كان يسكب الماء وبما دووى قال : كانت فاطمة عليها السلام بنت رسول الله ﷺ

تغسله وعلى بن أبى طالب يسكب الماء بالمَجَنِّ^(١) ، فلما رأت فاطمة أن الماء لا يزيد الدم إلا كثرة أخذت قطعة من حصير وأحرقتها وأصقتها فاستمسك الدم . وكُسرت رِبَاعِيَّتُهُ^(٢) يومئذ وجرح وجهه وكُسرت البَيْضَةُ^(٣) على رأسه .
[رواه البخارى ومسلم] [٧٥]

- عن أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنها قالت : ... فلقيت رسول الله ﷺ ومعه نفر من الأنصار فدعانى ثم قال : « إخ إخ » ليحملنى خلفه فاستحييت أن أسير مع الرجال وذكرت الزبير وغيرته وكان أغبر الناس ، فعرف رسول الله ﷺ أنى استحييت فمضى ...
[رواه البخارى ومسلم] [٧٦]

- عن عون بن أبى جحيفة عن أبيه قال : آخى النبى ﷺ بين سلمان وأبى الدرداء فزار سلمان أبى الدرداء فرأى أم الدرداء مُتَبَدِّلَةً^(٤) فقال لها : ما شأنك ؟ قالت : أخوك أبو الدرداء ليس له حاجة فى الدنيا ...
[رواه البخارى] [٧٧]

- عن ثعلبة بن مالك أن عمر بن الخطاب قسم مَرُوطاً^(٥) بين نساء المدينة فبقى مِرْطٌ جيد فقال له بعض من عنده : يا أمير المؤمنين أعط هذا ابنة رسول الله ﷺ التى عندك يريدون أم كلثوم بنت على فقال عمر : أم سليط أحق . وأم سليط من نساء الأنصار ممن بايع رسول الله ﷺ . قال عمر : فإنها كانت تَزْفُرُ لنا القرب^(٦) يوم أحد .
[رواه البخارى] [٧٨]

- عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ دخل على أم السائب أو أم المسيب فقال : مالك يا أم السائب أو أم المسيب تَزْفُرِينَ^(٧) قالت : الحمى لا بارك الله فيها فقال : لا تسبى الحمى فإنها تذهب خطايا بنى آدم كما يذهب الكبر خبث الحديد .
[رواه مسلم] [٧٩]

(١) المَجَنِّ : الثَّرس .

(٢) الرِّبَاعِيَّة : السن بين الثَّنِيَّة والناب وهى أربع رِبَاعِيَّتان فى كل فك .

(٣) البَيْضَةُ : ما يلبس على الرأس من آلات الحرب .

(٤) مُتَبَدِّلَةٌ : أى لابسَة ثياب البذلة وهى المهنة والمراد أنها تاركة ثياب الزينة .

(٥) المروط : جمع مرط وهو كل ثوب غير مخيط تتلفع به المرأة أو تجعله حول وسطها .

(٦) تزفر القرب : الزَّفَرُ حمل القرب الثقال .

(٧) تَزْفُرِينَ : ترتعدين .

— عن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال : لما قدموا المدينة آخى رسول الله ﷺ بين عبد الرحمن وسعد بن الربيع فقال لعبد الرحمن : إني أكثر الأنصار مالا فأقسم مالي نصفين . ولى امرأتان فانظر أعجبهما إليك فسمها لى أطلقها ، فإذا انقضت عدتها فتزوجها . قال : بارك الله لك في أهلك ومالك ...

[٨٠] [رواه البخارى]

وقائع من خارج الصحيحين :

(قبل فرض الحجاب على أمهات المؤمنين)

— عن الحارث بن الحارث الغامدى قال : قلت لأبى : ما هذه الجماعة ؟ قال : هؤلاء القوم الذين اجتمعوا على صابىء^(١) . هم . قال : فتزلنا فإذا رسول الله ﷺ يدعو الناس إلى توحيد الله والإيمان به ، وهم يردون عليه ويؤذونه حتى انتصف النهار وتصعد الناس عنه . وأقبلت امرأة قد بدا نحرها^(٢) تحمل قدحا ومندبلا ، فتناوله منها فشرب وتوضأ ثم رفع رأسه فقال : يا بنية خمرى عليك نحر^(٣) ولا تخافى على أبيك . قلنا : من هذه ؟ قالوا (هذه) زينب بنته .

[٨١، ٨٢] [رواه الطبرانى]

— عن أبى ثعلبة الخشنى قال : كان رسول الله ﷺ إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فصلى فيه ركعتين ثم ثنى بفاطمة ثم تلقى أزواجه فقدم من سفر فصلى فى المسجد ركعتين ثم أتى فاطمة فتلقته على باب البيت فجعلت تلثم فاه وعينيه وتبكى ...

[٨٣] [رواه الطبرانى]

قلت : ورؤية البكاء والتقبيل تدل على سفور الوجه .

— عن عبد الله بن عمر قال : إنا لنعوذ بفناء رسول الله ﷺ إذ مرت امرأة فقال رجل من القوم : هذه ابنة محمد . فقال رجل من القوم : إن مثل محمد فى بنى هاشم مثل الريحانة

[٨٤، ٨٥] [رواه الطبرانى]

(١) الصابىء : من يترك دينه إلى دين آخر .

(٢) النحر : مجمع التراقي من أعلى الصدر .

(٣) خمرى عليك نحر : غطى نحر .

— عن ابن عباس قال: حدثني أم الفضل بنت الحارث قالت: بينا أنا مارة والنبي ﷺ في الحجر^(١) فقال: يا أم الفضل . قلت: لييك يا رسول الله . قال: إنك حامل بغيام ... [رواه الطبراني] [٨٦]

— عن عائشة زوج النبي ﷺ قالت: دخلت على خويلدة بنت حكيم وكانت عند عثمان بن مظعون، فرأى النبي ﷺ بذاة هيئت^(٢) فقال لي: يا عائشة ما أبد هيئة خويلة! قالت: فقلت: يا رسول الله امرأة لا زوج لها ... وفي رواية قالت: كانت امرأة عثمان بن مظعون تحتضب وتطيب فتركته . فدخلت على فقلت: أمشهد^(٣) أم مغيب^(٤)؟ فقلت: مشهد كمغيب . فقلت لها: مالك؟ فقالت: عثمان لا يريد الدنيا ولا يريد النساء ... [رواه أحمد] [٨٧]

— عن أبي أحمد بن جحش قال: رأيت بعني حنة بنت جحش يوم أحد تسقى العطشى وتداوى الجرحى ... [رواه الطبراني] [٨٨]

— عن عمرة بنت عبد الرحمن أن حبيبة بنت سهل الأنصاري كانت تحت ثابت ابن قيس بن شماس وأن رسول الله ﷺ خرج إلى الصبح فوجد حبيبة بنت سهل عند بابها في الغلس^(٥) فقال لها رسول الله ﷺ: من هذه؟ فقالت: أنا حبيبة بنت سهل يا رسول الله . قال: ما شأنك؟ قالت: لا أنا ولا ثابت ابن قيس ... [رواه مالك] [٨٩، ٩٠]

وإنما سألت رسول الله ﷺ: من هذه؟ لأنه لم يتبين وجهها بسبب الغلس وهو بقية ظلام الليل . قال الحافظ ابن حجر: (وفي رواية عند عبد الرزاق أنها قالت: يا رسول الله لي من الجمال ما ترى وثابت رجل دميم) [٩١] .

(١) الحجر: جانب الكعبة من جهة الشمال .
(٢) بذاة هيئت: سوء حالها وراثتها هيأتها .
(٣) مشهد: أي حاضر زوجها .
(٤) مغيب: أي غاب عنها زوجها .
(٥) الغلس: ظلمة آخر الليل بعد طلوع الفجر .

وهناك واقعتان لاثنين من نساء المؤمنين لم يذكر اسمهما :

- عن ابن عباس قال : كانت امرأة تصلى خلف رسول الله ﷺ حسناء من أحسن الناس ، قال : فكان بعض القوم يتقدم في الصف الأول لئلا يراها ، ويستأخر بعضهم حتى يكون في الصف المؤخر ، فإذا ركع نظر من تحت إبطه ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين ﴾ ..
[رواه النسائي] [٩٢]

- عن الفضل بن عباس : ... ثم أتى بيت عائشة فقال للنساء مثل ما قال للرجال ثم قال : ومن غلب عليه شيء فليسألنا ندع له قال : فأومأت امرأة إلى لسانها قال : فدعا لها ...
[رواه أبو يعلى] [٩٣]

نحسب أن المرأة كانت سافرة الوجه فإنها أشارت إلى فمها والفم جزء من الوجه .

وبعد عرض هذه الوقائع لكرايم الصحابيات قبل فرض الحجاب - سواء من الصحيحين أو من خارجهما - نعيد القول : إن النقاب كان طرازا من اللباس عند بعض نساء العرب قبل الإسلام وبعده ، فلو كان لبسه أداة أصيلة في التصون والتعفف ، ووسيلة ضرورية لحفظ حياء المرأة ، لكان الأولى بكرايم الصحابيات أن يلبسنه ، إذ هن أهل للصون والعفاف والحياء .



كرائم الصحايات يكشفن وجوههن :

(بعد فرض الحجاب على أمهات المؤمنين)

وقائع من صحيح البخارى ومسلم :

- عن مسلم القُرْرى قال : سألت ابن عباس رضى الله عنه عن متعة الحج^(١) فرخص فيها ، وكان ابن الزبير ينهى عنها . فقال : هذه أم ابن الزبير (أسماء بنت أبى بكر) تحدث أن رسول الله ﷺ رخص فيها ، فادخلوا عليها فأسألوها . قال : فدخلنا عليها فإذا امرأة ضخمة عمياء فقالت : قد رخص رسول الله ﷺ فيها . [رواه مسلم] [٩٤]

وقد يقول قائل : إن أسماء في هذه الواقعة كانت من القواعد ولا جناح عليها في ألا تدنى الجلباب على وجهها . ونجيب هذا القائل بأن الله تعالى يقول : ﴿ وَأَنْ يَسْتَغْفِرَ خَيْرَ لَهِنَّ ﴾ وَمَنْ أُولَى مِنْ أَسْمَاءَ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ بِالِاسْتِغْفَافِ وَمَنْ أُولَى مِنْهَا بِحَبِّ الْخَيْرِ ؟ هذا لو صح القول بوجوب ستر الوجه على غير القواعد من النساء .

- عن زينب امرأة عبد الله بن مسعود قالت : كنت في المسجد فرأيت النبي ﷺ فقال : تصدقن ولو من حليكن . وكانت زينب تنفق على عبد الله وأيتام في حجرها ، فقالت لعبد الله : سل رسول الله ﷺ : أيجزى عني أن أنفق عليك وعلى أيتام في حجرى من الصدقة ؟ فقال : سلى أنت رسول الله ﷺ . فانطلقت إلى النبي ﷺ فوجدت امرأة من الأنصار على الباب ، حاجتها مثل حاجتى . فمر علينا بلال فقلنا : سل النبي ﷺ : أيجزى عني أن أنفق على زوجى وأيتام في حجرى ؟ وقلنا : لا تخبر بنا ، فدخل فسأله فقال : من هما ؟ قال : زينب . قال : أى الزيانب ؟ قال : امرأة عبد الله (وزاد النسائي [٩٥] : وزينب الأنصارية) قال : « نعم ولها أجران : أجر القرابة وأجر الصدقة » . [رواه البخارى ومسلم] [٩٥ب]

ولولا أن عامة النساء كن سافرات الوجوه ويتعرف عليهن الرجال تبعاً لذلك لما سأل رسول الله ﷺ « من هما ؟ » ولما قال : « أى الزيانب ؟ » . ولما قال بلال : « امرأة عبد الله » .

(١) متعة الحج : جمع غير المكى الحج والعمرة في أشهر الحج مع التحلل بينهما .

- عن سبيعة بنت الحارث أنها كانت تحت سعد بن خولة ... فتوفى عنها في حجة الوداع وهي حامل فلم تَشَبْ (١) أن وضعت حملها بعد وفاته، فلما تَعَلَّتْ من نفاسها (٢) تجملت للخطاب (وعند أحمد [٩٦]) اكتحلوا واختضبوا وتبأوا (فدخل عليها أبو السنابل بن بعكك فقال لها : مالى أراك تجملت للخطاب ؟ ترجين النكاح ؟ فإنك والله ما أنت بنكاح حتى تمر عليك أربعة أشهر وعشر . قالت سبيعة : فلما قال لى ذلك جمعت على ثيابى حين أمسيت ، وأتيت رسول الله ﷺ فسألته عن ذلك ، فأفتانى بأنى قد حللت حين وضعت حملى وأمرنى بالتزوج إن بدا لى .

[رواه البخارى ومسلم] [٩٦ب]

صحابة من المهاجرات الأول المبايعات زوجة صحابى كريم شهد بدرا وأحدا والخندق والحديبية، تتجمل للخطاب فور تعلها من نفاسها ويدخل عليها أحد الصحابة فمرى تجملها - الكحل فى عينها والخصاب فى يديها - وينكر عليها ظنا منه أنها لم توف مدة العدة .

- عن فاطمة بنت قيس قالت : أرسل لى زوجى عمرو بن حفص بن المغيرة عياش بن أبى ربيعة بطلاق وأرسل معه بخمسة أصع (٣) تمر وخمسة أصع شعير فقلت : أما لى نفقة إلا هذا ولا أعتد فى منزلكم ؟ قال : لا . قالت : فشددت على ثيابى وأتيت رسول الله ﷺ فقال : كم طلقك ؟ قلت : ثلاثا . قال : صدق لى لك نفقة ، اعتدى فى بيت ابن عمك ابن أم مكتوم فإنه ضرير البصر تلقى ثوبك عنده ، فإذا انقضت عدتك فأذنينى (٤) .

[٩٨،٩٧]

[رواه مسلم]

وبالتأمل يبدو أن المرأة جاءت سافرة الوجه فرأى رسول الله ﷺ من جمالها ما جعله يعجل بترشيحها لتكون زوجة لحيه أسامة بن زيد .

(١) تَشَبْ : تلبث .

(٢) تَعَلَّتْ من نفاسها : انتهت منه وطهرت .

(٣) أصع : الصاع ميكال تكال به الحبوب ونحوها .

(٤) فأذنينى : فاعلمينى .

وقائع من خارج الصحيحين :

- عن قيس بن أبي حازم قال : دخلنا على أبي بكر رضي الله عنه في مرضه فرأيت عنده امرأة بيضاء مَوْشُومَة اليدين^(١) تَذَبُّ عنه^(٢) وهي أسماء بنت عميس .

[رواه الطبراني] [٩٩]

وأسماء بنت عميس صحابية كريمة كانت زوجة لجعفر بن أبي طالب ثم زوجة لأبي بكر الصديق ثم تزوجها علي بن أبي طالب رضي الله عنهم جميعا .

- عن معاوية قال : دخلت مع أبي علي بن بكر الصديق فرأيت أسماء (بنت عميس) قائمة على رأسه، بيضاء. ورأيت أبا بكر أبيض نحيفا فحملني وأبى علي فرسين .

[رواه الطبراني] [١٠٠]

- عن زينب (امرأة عبد الله بن مسعود) قالت : كانت عجوز تدخل علينا ترقى من الحُمرة^(٣) وكان لنا سرير طويل القوائم وكان عبد الله (ابن مسعود) إذا دخل تنحنح وصَوَّت . فدخل يوما فلما سمعت صوته احتجبت منه ، فجاء فجلس إلى جانبي فمستى فوجد مس خيط فقال : ما هذا؟ فقلت : رُقِي لي فيه ، من الحمرة . فجذبه وقطعه فرمى به وقال : لقد أصبح آل عبد الله أغنياء عن الشرك ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن الرُقَى والتائم والتولة^(٤) شرك » . قلت : فأني خرجت يوما فأبصرني فلان فدمعت عيني التي تليه فإذا رقيتها سكنت دمعها وإذا تركتها دمعت . قال : ذاك الشيطان إذا أطعته تركك وإذا عصيته طعن بإصبعه في عينك ، ولكن لو فعلت كما فعل رسول الله ﷺ كان خيرا لك وأجدر أن تشفين . تنضحين في عينك الماء وتقولين : أذهب الباس رب الناس ، اشف أنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك ، شفاء لا يغادر سقما .

[رواه ابن ماجه] [١٠١]

(١) مَوْشُومَة اليدين : منقوشة اليدين .

(٢) تَذَبَّب عنه : تطرد عنه الذباب .

(٣) الحمرة : مرض يسبب بقعا حمراء في الجلد .

(٤) التولة : السحر وشبهه .

- عن ميمون بن مهران قال : دخلت على أم الدرداء فرايتها مختمرة بخمار صفيق قد ضربت على حاجبيها .
[رواه ابن عساکر] [١٠٢]
- عن الحارث بن عبيد قال : رأيت أم الدرداء على رحالة أعواد ليس لها غشاء تعود رجلا من الأنصار في المسجد .
[رواه البخاري في الأدب المفرد] [١٠٣]
- عن أبي أسماء أنه دخل على أبي ذر .. وهو بالرَيْدَةِ^(١) وعنده امرأة له سوداء بشعة ليس عليها أثر المَجَاسِيدِ^(٢) ولا الخُلُوقِ^(٣) فقال : ألا تنظرون إلى ما تأمرني به هذه السويداء ؟ تأمرني أن آتي العراق ، فإذا أتيت العراق مالوا عليّ بدنياهم ! وإن خليلي ﷺ عهد إليّ أن دون جسر جهنم طريقا ذا دَحْضٍ^(٤) ومزلة ، وإنا إن نأت عليه وفي أحمالنا اقتدار أو اضْطِمار^(٥) أخرى أن ننجو من أن نأتى عليه ونحن موافق^(٦) .
[رواه أحمد] [١٠٤]
- عن أبي السليل قال : جاءت ابنة أبي ذر وعليها مجنتا^(٧) صوف سَقَعَاءُ الخدين^(٨) ومعها قفة لها ، فمثلت بين يديه وعنده أصحابه فقالت : يا أبتاه زعم الحراثون والزراعون أن أفلستك هذه بَهْرَجَةٍ^(٩) فقال : يا بنية ضعيفها فإن أباك أصبح والحمد لله ما يملك من صفراء ولا بيضاء إلا أفلسه هذه .
[رواه أبو نعيم] [١٠٥]
- عن يحيى بن أبي سليم قال : رأيت سمراء بنت نهيك وكانت قد أدركت النبي ﷺ ، عليها دروع غليظة وخمار غليظ بيدها سوط تؤدب الناس ، تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر .
[رواه الطبراني] [١٠٦]
- ونذكر من يحاول رد بعض هذه الأخبار بدعوى أن بعض أولئك النسوة كن من القواعد ، ولا حرج عليهن في كشف وجوههن . نذكرهم بتعقيينا الذي مر منذ قليل وخلاصته أن الله تعالى يقول للقواعد : ﴿ وَأَنْ يَسْتَغْفِقْنَ خَيْرَ هُنَّ ﴾ ومن أولى من أولئك النسوة الفضليات بالاستغفاف وحسب الخير ؟!

(١) الريدة : مكان معروف بين مكة والمدينة .

(٢) ليس عليها أثر المَجَاسِيدِ : ليس عليها أثر الثياب المصبوغة بالزعفران والعصفر ونحوهما من كل صيغ شديد الحمرة أو الصفرة .

(٦) مَوَاقِيرُ : كثيرو الأحمال .

(٣) الخُلُوقُ : طيب مخلوط بزعفران . (٧) البِجْنَةُ : الوشاح .

(٤) الدَحْضُ : الزلق . (٨) سَقَعَاءُ الخدين : السفعة سواد مشرب بحمرة .

(٥) اضْطِمار : من اضطمر بمعنى ضم . (٩) بَهْرَجَةٌ : رديفة .

وبعد عرض هذه الوقائع بعد فرض الحجاب - سواء من الصحيحين أو من خارجهما - نقول :

إن ظهور كرائم الصحابيات أمثال أسماء بنت أبى بكر وأسماء بنت عميس وزينب زوجة ابن مسعود ، وأم الدرداء وسيعة الأسلمية وفاطمة بنت قيس ، إن ظهور أولئك الصحابيات سافرات الوجوه - بعد فرض الحجاب على أمهات المؤمنين - دليل على أن كشف الوجه ظل مشروعاً ولم تنسخه آية الحجاب ، وكان هو السائد أيضاً ؛ لأنه لو كان الكشف مجرد جائز فحسب والستر أفضل ، لما أقدمت أولئك الطاهرات على الكشف لأنه مفضول ومخالف لعرف الصالحات .

* * *

عامة المؤمنات يكشفن وجوههن :

(بعد فرض الحجاب على أمهات المؤمنين)

وقائع من صحيحى البخارى ومسلم :

- عن جابر بن عبد الله قال : شهدت مع رسول الله ﷺ الصلاة يوم العيد ... ثم مضى حتى أتى النساء فوعظهن وذكرهن فقال : « تصدقن فإن أكثركن حطب جهنم » . فقامت امرأة من سطة النساء^(١) سفعاء الخدين^(٢) فقالت : لم يا رسول الله ؟ قال : « لأنكن تكثرن الشكاة وتكفرن العشير^(٣) » قال : فجعلن يتصدقن من حلهن يلقين فى ثوب بلال من أقرطتهن وخواتمهن .

[رواه مسلم] [١٠٧]

هنا امرأة تصلى العيد خلف رسول الله ﷺ وتسمع العظة وتحصر على مزيد من طلب العلم فتسأله عما خفى عليها ، والصحابى راوى الحديث يرى وجهها ويصفها بأنها سفعاء الخدين .

- عن سهل بن سعد الساعدي قال : جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله جئت أهب لك نفسى . قال : فنظر إليها رسول الله ﷺ فصعد

(١) من سطة النساء : أى من وسط النساء . والمقصود هنا من خيارهن .

(٢) سفعاء الخدين : السفعة سواد مشرب بحمرة .

(٣) تكفرن العشير : تُقَصِّرْنَ فى حق المعاشرة وهو الزوج .

النظر فيها وصوبه^(١) ثم طأطأ رسول الله ﷺ رأسه . فلما رأت المرأة أنه لم يقض فيها شيئا جلست . فقام رجل من أصحابه فقال : يا رسول الله إن لم يكن لك بها حاجة فزوجنيها ... (قال رسول الله ﷺ : [١٠٨] : اذهب فقد أنكحتكها بما معك من القرآن) . [رواه البخارى ومسلم] [١٠٩]

هنا- امرأة استمعت لقول الله تعالى : ﴿ وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكُمْ فَلَا تُمْسِكْنَ بِكُلِبَاسٍ فِيكُمْ وَلَوْ بِمَا رَكِبْتُمُوهُنَّ حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ ۚ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْبُرُوقِ ۚ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ (سورة الأحزاب : الآية ٥٠) فرغبت في رسول الله ﷺ فعرضت عليه نفسها أمام الناس ، وأخذ النبي ﷺ ينظر إليها ثم رغب عن تزويجها واختارها أحد الصحابة الحضور وتزوجها .

- عن أنس بن مالك يقول لامرأة من أهله : تعرفين فلانة ؟ قالت : نعم . قال : فإن النبي ﷺ مر بها وهى تبكى عند قبر . فقال : اتقى الله واصبرى . فقالت : إليك عنى فإنك خلوت من مصيبتى . قال : فجاوزها ومضى ، فمر بها رجل فقال : ما قال لك رسول الله ﷺ ؟ قالت : ما عرفته ؟ قال : إنه لرسول الله ﷺ . قال : فجاءت إلى بابه فلم تجد عليه بابا فقالت : يا رسول الله ، والله ما عرفتك . فقال النبي ﷺ : « إن الصبر عند أول صدمة » . [رواه البخارى] [١١٠]

- هنا امرأة مسلمة تبكى عند قبر فيوصيها الرسول ﷺ بالصبر ويراها أنس فيعرفها ويذكر خبرها لبعض أهله . والظاهر أنه إنما عرفها من سفور وجهها .

- عن عطاء بن رباح قال : قال لى ابن عباس : ألا أريك امرأة من أهل الجنة ؟ قلت : بلى . قال : هذه المرأة السوداء أتت النبي ﷺ قالت : إني أضرع^(٢) وإني أتكشف فادع الله لى قال : إن شئت صبرت ولك الجنة وإن شئت دعوت الله أن يعافيك فقالت : أصبر . فقالت : إني أتكشف فادع الله لى أن لا أتكشف فدعا لها . (وفى رواية للبخارى^[١١١] عن ابن جريج قال : أخبرني عطاء : أنه رأى أم زفر تلك المرأة الطويلة السوداء على ستر الكعبة) . [رواه البخارى ومسلم] [١١٢]

(١) فصعد النظر فيها وصوبه : أى نظر أعلاها وأسفلها مرارا .

(٢) أضرع : الصرع علة في الجهاز العصبي تصحبها غيوبة وتشنج في العضلات .

هنا امرأة مؤمنة بشرها رسول الله ﷺ بالجنة ، يراها ابن عباس فيعرفها ثم يدعو عطاء بعد سنين لينظر إليها . ويتضح من سياق الحديث أن المرأة كانت سافرة الوجه يوم خاطبت رسول الله ﷺ فعرفها ابن عباس ولا بد أنها كانت سافرة أيضا يوم أراها ابن عباس لعطاء بن رباح .

- عن أبي هريرة رضي الله عنه : أن رجلا أتى النبي ﷺ فبعث إلى نسائه فقلن : ما معنا إلا الماء ، فقال رسول الله ﷺ : من يضم أو يضيف هذا ؟ فقال رجل من الأنصار : أنا ، فانطلق به إلى امرأته فقال : أكرمي ضيف رسول الله ﷺ فقالت : ما عندنا إلا قوت صبياني . فقال : هيئي طعامك وأصبحي سراجك^(١) ونومي صبيانك إذا أرادوا عشاء ، فهأت طعامها وأصبحت سراجها ونومت صبيانها ، ثم قامت كأنها تصلح سراجها فأطفأته . فجعلوا يُريانه كأنهما يأكلان فباتا طاويين^(٢) (وفي رواية^[١١٣] عند ابن أبي الدنيا : فجعلت تلمظ وتلمظ هو حتى رأى الضيف أنهما يأكلان) فلما أصبح غدا إلى رسول الله ﷺ فقال : ضحك الله الليلة - أو عجب - من فعالكما . فأُنزل الله : ﴿ وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾^(٣) ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ﴿ .

[رواه البخاري ومسلم]^[١١٤]

-- عن ابن عباس : أن زوج بريرة كان عبدا يقال له مُغيث ، كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ يَطُوفُ خَلْفَهَا يَبْكِي وَدُمُوعُهُ تَسِيلُ عَلَى لَحْيَتِهِ . فقال النبي ﷺ لعباس : يا عباس ، ألا تعجب من حب مُغيث بريرة ، ومن بغض بريرة مغيثا ؟ فقال النبي ﷺ : لو رَأَيْتَهُ ؟ قالت : يا رسول الله ، تأمرني ؟ قال : إنما أنا أشفع ، قالت : فلا حاجة لي فيه .

هنا امرأة مسلمة أُعْثِقَتْ فاختارت نفسها ، وكان زوجها يتبعها في سكك المدينة حين يراها - يبكي عليها . وبسبب كشف بريرة وجهها كان مغيث يتعرف عليها وهي تمشي في الطريق . وبسبب كشف وجهها كان ابن عباس يعرف أن التي يمشي خلفها مغيث هي بريرة .

(١) أصبحى سراجك : أوقدى سراجك .

(٢) طاويين : أى بغير عشاء .

(٣) خصاصة : فقر .

-- عن قيس بن أبي حازم قال : دخل أبو بكر الصديق على امرأة من أحمس^(١) يقال لها زينب بنت المهاجر فرآها لا تكلم فقال : ما لها لا تكلم ؟ قالوا : حجت مُصَيِّتَةً^(٢) قال لها : تكلمي فإن هذا لا يحل ، هذا من عمل الجاهلية . فتكلمت ... [رواه البخارى] [١١٨، ١١٧]

هنا امرأة مسلمة نذرت أن تحج مصمتة فدخل عليها أبو بكر فرآها صامتة (ولعلها كانت تشير بيدها) فأنكر عليها . نحسب أن المرأة كانت سافرة الوجه - إذ كانت محرمة - ورآها الصديق صامتة .

-- عن زيد بن أسلم عن أبيه قال : خرجت مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه إلى السوق فلحقت عمر امرأة شابة فقالت : يا أمير المؤمنين هلك زوجي وترك صبية صغاراً ... فوقف معها عمر ولم يمض ثم قال : مرحباً بنسب قريب . [رواه البخارى] [١١٩]

هنا امرأة مسلمة تطلب معونة أمير المؤمنين عمر فيعرف الراوى أنها شابة . نحسب أنه عرف ذلك بسبب سفور وجهها .

ونختم هذه الوقائع من صحيحى البخارى ومسلم بواقعة لها دلالتها الصريحة المتميزة . فهي صريحة في كشف المرأة وجهها ، صريحة في تقرير حسننها وجهها :

-- عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : أُرْدِفَ النَّبِيُّ ﷺ الْفَضْلُ ابْنُ عَبَّاسٍ يَوْمَ النَّحْرِ خَلْفَهُ عَلَى عَجْزِ رَاحِلَتِهِ^(٣) وَكَانَ الْفَضْلُ رَجُلًا وَضِيئًا^(٤) فَوَقَفَ النَّبِيُّ ﷺ لِلنَّاسِ يَفْتَحُهُمْ وَأَقْبَلَتِ امْرَأَةٌ مِنْ تَحْتِهِمْ وَضِيئَةٌ تَسْتَفْتِي رَسُولَ اللَّهِ ، فَطَفِقَ الْفَضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا وَأَعْجَبَهُ حَسْنُهَا ، فَالْتَفَتَ النَّبِيُّ ﷺ وَالْفَضْلُ يَنْظُرُ إِلَيْهَا فَأَخْلَفَ بِيَدِهِ فَأَخَذَ بِذِقْنِ الْفَضْلِ فَعَدَّلَ وَجْهَهُ عَنِ النَّظَرِ إِلَيْهَا فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ فَرِيضَةَ اللَّهِ فِي الْحَجِّ عَلَى عِبَادِهِ أَدْرَكَتْ أُنَى شَيْخَا كَبِيرًا لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَسْتَوِيَ عَلَى الرَّاحِلَةِ فَهَلْ يَفْضِي عَنْهُ أَنْ أُحْجَّ عَنْهُ ؟ قَالَ :

(١) أحمس : اسم قبيلة من بجيلة .

(٢) حجت مُصَيِّتَةٌ : نذرت أن تحج صامتة .

(٣) عَجْزُ رَاحِلَتِهِ : مؤخر راحلته .

(٤) وضئ : من الوضاعة وهى الحسن والبهجة .

نعم. (وفي رواية^[١٢٠] : فجاءت امرأة من خثعم فجعل الفضل ينظر إليها وتنظر إليه) .
[رواه البخارى ومسلم]^[١٢١]

هنا امرأة مؤمنة شابة تحج بيت الله الحرام وتحرص على بر أبيها بعد أن بلغه الكبر، فتذهب تستفتى رسول الله ﷺ فينظر إليها الفضل بن العباس وقد أعجبه حسننها . (وفي رواية لأحمد^[١٢٢] ... قال الفضل : ... ثم أعدت النظر فقلب وجهي عن وجهها حتى فعل ذلك ثلاثا وأنا لا أنتهي) (وفي أخرى^[١٢٣] قال رسول الله ﷺ : رأيت شابا وشابة فلم آمن عليهما الشيطان) .

وهذه الواقعة لها دلالتها البالغة على سفور وجه المرأة ، لذا نعقب عليها بأقوال لبعض الفقهاء :

قال ابن بطلال^(*) : (في الحديث الأمر بغض البصر خشية الفتنة ... وفيه دليل على أن نساء المؤمنين ليس عليهن من الحجاب ما يلزم أزواج النبي ﷺ إذ لو لزم ذلك جميع النساء لأمر النبي ﷺ الخثعمية بالاستتار ولما صرف وجه الفضل ... وفيه دليل على أن ستر المرأة وجهها ليس فرضا)^[١٢٤] .

وقال ابن حزم بعد أن أورد حديث الخثعمية : (فلو كان الوجه عورة يلزم ستره لما أقرها عليه السلام على كشفه بحضرة الناس ولأمرها أن تسبل عليه من فوق ، ولو كان وجهها مغطى ما عرف ابن عباس أحسناء هي أم شوهاء)^[١٢٥] .

ونضيف إلى قول ابن بطلال وابن حزم قولنا :

- لو كان الوجه عورة يحرم كشفها - وبخاصة بالنسبة للمرأة الجميلة - لأمر رسول الله ﷺ المرأة الخثعمية بالسدل على وجهها من جلبابها إذا كانت محرمة ، لكنه لم يفعل . إذن فالوجه ليس عورة ولا يحرم كشفه حتى بالنسبة للمرأة الجميلة .

(*) ابن بطلال هو أحد كبار علماء الحديث وله شرح مخطوط للبخارى وكثيرا ما ينقل عنه الحافظ ابن حجر في كتابه فتح الباري .

- لو كان لا يحرم كشف المرأة الجميلة وجهها ولكنه يكرهه، لبين رسول الله ﷺ للختعمية ولأوصائها بالإسدال عليه لكنه لم يفعل إذن لا يكره كشف المرأة الجميلة وجهها .
- لو كان يباح للمرأة الجميلة كشف وجهها في عامة الأحوال ولكن يحرم عند خشية الفتنة العابرة لأمر رسول الله ﷺ المرأة الختعمية بأن تسدل عليه - إذ كانت الفتنة قائمة - ولكنه لم يفعل . إذن لا يحرم على المرأة الجميلة كشف وجهها عند خشية الفتنة العابرة (أى مجرد نظرة أو نظرات) .
- لو كان لا يحرم كشف المرأة الجميلة وجهها عند خشية الفتنة العابرة لكنه يكرهه، لبين الرسول ﷺ ذلك للمرأة ولأوصائها بالإسدال عليه . لكنه لم يفعل . إذن لا يكره كشف المرأة الجميلة وجهها عند خشية الفتنة العابرة .

وهناك واقعة أخرى للفضل بن العباس - في موسم الحج أيضا - تشبه ما كان منه مع الختعمية . وقد اكتفى رسول الله ﷺ بتحويل وجه الفضل :

- عن جابر بن عبد الله قال : إن رسول الله ﷺ مكث تسع سنين لم يحج ثم أذن في الناس في العاشرة أن رسول الله ﷺ حاج ، فقدم المدينة بشر كثير كلهم يلتبس أن يأتم برسول الله ﷺ ويعمل مثل عمله فخرجنا معه ... ثم ركب القُصُوء^(١) حتى أتى المشعر الحرام فاستقبل القبلة فدعاه وكبره وهله ووحده ، فلم يزل واقفا حتى أَسْفَرَ^(٢) جدا فدفع قبل أن تطلع الشمس . وأَرْدَفَ^(٣) الفضل بن عباس وكان رجلا حسن الشعر أبيض وسيما ، فلما دفع رسول الله ﷺ مرت به ظُعن^(٤) يجري فطَفِقَ^(٥) الفضل ينظر إلهم ، فوضع رسول الله ﷺ يده على وجه الفضل فحول الفضل وجهه إلى الشق الآخر ينظر ، فحول رسول الله ﷺ يده من الشق الآخر على وجه الفضل يصرف وجهه .

(١) القُصُوء : مؤنث الأقصى من الإبل وهى ما قلع قليل من طرف أذننها وتطلق هنا على ناقة رسول الله ﷺ .

(٢) أَسْفَرَ جذا : أى وضع نور الصبح وانكشف .

(٣) أَرْدَفَ : حمل خلفه .

(٤) ظُعن : جمع ظعن : وأصله الهودج إذا كانت فيه المرأة ثم أطلق على المرأة في الهودج .

(٥) طَفِقَ ينظر إلهم : استمر ينظر إلهم .

وقائع من خارج الصحيحين :

(بعد فرض الحجاب على أمهات المؤمنين) :

- عن أبي كبشة الأنماري قال : كان رسول الله ﷺ جالسا في أصحابه فدخل ثم خرج وقد اغتسل فقلنا : يا رسول الله قد كان شيء ؟ قال : أجل مرت. بي فلانة فوقع في قلبي شهوة النساء فأتيت بعض أزواجي فأصبتها . فكَذلك فافعلوا فإنه من أمائل أعمالكم^(١) إتيان الحلال .

[رواه أحمد] [١٢٧]

- عن ابن أبي حسين قال : كانت درة بنت أبي هب عند الحارث بن عبد الله ابن نوفل فولدت له عقبه والوليد وأبا مسلم . ثم أتت النبي ﷺ بالمدينة فأكثر الناس في أبيها ، فجاءت رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله ما ولد الكفار غيري ؟ فقال لها رسول الله ﷺ : وما ذاك ؟ قالت : قد آذاني أهل المدينة في أبوي . فقال لها رسول الله ﷺ : إذا صليت الظهر فصلي حيث أرى ، فصلي النبي ﷺ الظهر ثم التفت إليها فأقبل على الناس فقال : يا أيها الناس ألكم نسب وليس لي نسب ؟ فوثب عمر بن الخطاب فقال : أغضب الله من أغضبك . فقال : هذه بنت عمي فلا يقول لها أحد إلا خيرا .

[رواه الطبراني] [١٢٨، ١٢٩]

- عن درة بنت أبي هب قالت : كنت عند عائشة فدخل النبي ﷺ فقال : اثنوني بوضوء . قالت : فابتدرت^(٢) أنا وعائشة الكوز فبدرتها فأخذته أنا فتوضأ فرفع إلي عينه أو بصره قال : أنت مني وأنا منك [رواه أحمد] [١٣٠، ١٣١]

- عن رجل من هذيل قال : رأيت عبد الله بن عمرو بن العاص ومنزله في الحل ومسجده في الحرام قال : فينا أنا عنده رأى أم سعيد ابنة أبي جهل مقلدة قوسا وهي تمشي مشية الرجال فقال عبد الله : من هذه ؟ فقلت : هذه أم سعيد بنت أبي جهل . فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ليس منا من تشبه بالرجال من النساء ولا من تشبه بالنساء من الرجال » .

[رواه الطبراني] [١٣٢، ١٣٣]

(٢) ابتدرت : أسرعت إليه .

(١) أمائل أعمالكم : خيار أعمالكم .

الدليل الثالث :

ويؤخذ من دلالة مجموع النصوص الواردة في ستر بعض النساء وجوههن :

إن النصوص التي نوردتها هنا للدلالة على ستر المرأة وجهها بنقاب ونحوه تحمل صياغتها على القول بأن الستر كان قليلا أو نادرا ، ولذلك ذكره الراوى وصرح به ، ولو كان الستر هو السائد ، وكانت النساء كلهن أو أكثرهن مستورات الوجه لما كان هناك داع لذكره الراوى .

ونعرض فيما يأتي مجموعة من النصوص الدالة على ستر الوجه ، وقد استبعدنا في هذا المقام النصوص المتعلقة بأمهات المؤمنين لأنهن خصصن بالاحتجاب داخل البيت وبوجوب ستر الوجه خارج البيت (انظر خصوصية الحجاب بأمهات المؤمنين ، الفصل الثاني من الباب الرابع) . ومما يلفت الانتباه أنه لم يرد في الصحيحين - ولا في صحيح كتب السنة التي اطلعنا عليها - غير نص واحد ذكر فيه التنقب . ولم يذكر التنقب في مجال الحض عليه والندب إليه ، بل ذكر في مجال حفظه على المرأة المحرمة .

والنصوص الأخرى كلها من خارج الصحيحين وبأسانيد بعضها ضعيف مثل حديث قيس بن شماس عند أبي داود ، وبعضها لا ندرى مدى صحته ، وقد سقناها في بحثنا هذا من باب الشواهد التاريخية فحسب . أما الحكم الشرعى القاطع بأن الانتقاب كان معروفا عند بعض المسلمين وقد أقره الرسول ﷺ ، فدللنا عليه هو حديث البخارى الآتى :

حديث ورد في صحيح البخارى :

--- عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : قام رجل فقال : يا رسول الله ، ماذا تأمرنا أن نلبس من الثياب في الإحرام ؟ فقال النبي ﷺ : « لا تلبسوا القمص ، ولا السراويلات ، ولا العمام ، ولا البرانس^(١) . إلا أن يكون أحد ليست له نعلان فليلبس الخفين وليقطع أسفل من الكعنين . ولا تلبسوا شيئا

(١) البرانس : جمع برئس وهو كل ثوب رأسه منه ، ملتزم به . كما يطلق على القلنسوة الطويلة .

مسّه زعفران ولا الورس^(١) ، ولا تنتقب^(٢) المرأة الخمرمة ولا تلبس القفازين » .
[رواه البخارى ١٣٤١]

الحديث يفيد - كما يقرر أكثر الفقهاء - أن إحرام الرجل في رأسه وإحرام المرأة في وجهها^(٣) ، لذا يجب على المحرم كشف رأسه وعلى المحرمة كشف وجهها . ولكن على ذكر أنه كما أن العمامة يزين بها الرجل رأسه ولا يستر بها عورة فكذلك المرأة تزين وجهها بالنقاب ولا تستر به عورة^(٤) وما كانت العورة لتستر في الحل وتكشف في الإحرام سواء عورة الرجل أو عورة المرأة .

وقائع من خارج الصحيحين^(*) :

- عن عبد الله بن الزبير قال : لما كان يوم الفتح أسلمت هند بنت عتبة ونساء معها وأتين رسول الله ﷺ وهو بالأبطح^(٥) فبايعهن ، فتكلمت هند فقالت : يا رسول الله الحمد لله الذى أظهر الدين الذى اختاره لنفسه ، لتنفعنى . رحمك . يا محمد إني امرأة مؤمنة بالله مصدقة برسوله . ثم كشفت عن نقابها وقالت : أنا هند بنت عتبة . فقال رسول الله ﷺ : مرحبا بك .

[رواه ابن سعد في الطبقات [١٣٧]]

- عن عاصم الأحول قال : كنا ندخل على حفصة بنت سيرين وقد جعلت الجلباب هكذا ، وتنقبت به . فنقول لها : رحمك الله قال الله تعالى : ﴿ والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحا فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن^(٦) غير متبرجات بزينة ﴾ ... قال : فتقول لنا : أى شيء بعد ذلك ؟ فنقول : ﴿ وأن يستعففن خير لهن ﴾ فتقول : هو إثبات الجلباب .

[رواه البيهقي [١٣٨]]

- أورد البخارى الخبر الآتى مُعلِّقا : وأجاز سمرة بن جندب شهادة امرأة مُتَنَقِّبَةٍ^(٧) [١٣٩] .

(١) الورس : نبات أصفر طيب الرائحة . يصبغ به .

(٢) لا تنتقب : أى لا تلبس النقاب .

(*) نذكر القارئ الكريم بأن النصوص الواردة تحت هذا العنوان ، هي مجرد شواهد تاريخية ، وهى

إما ضعيفة السند ، وإما لا تدرى مدى صحتها .

(٣) الأبطح : مكان متسع يمر به السيل ومنه أبطح مكة ، وهو المقصود هنا .

(٤) يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ : يخلعن ثيابهن .

(٥) مُتَنَقِّبَةٌ : تنتقب شد النقاب على الوجه .

- عن قيس بن شماس قال : جاءت امرأة إلى النبي ﷺ يقال لها أم خلاد وهي منتقبة تسأل عن ابنها وهو مقتول ، فقال لها بعض أصحاب النبي ﷺ : جئت تسألين عن ابنك وأنت منتقبة ! فقالت : إن أرزأ ابني فلن أرزأ حياتي . فقال رسول الله ﷺ : ابنك له أجر شهيدين قالت : ولم ذاك يا رسول الله ؟ قال : لأنه قتله أهل الكتاب . [رواه أبو داود] [١٤٠]

الدليل الرابع :

ويؤخذ من دلالة النصوص التي تصف المرأة بالبياض أو السواد أو الجمال ومن تحرى شراح النصوص عن أسماء النساء المبهمات :

لو كان ستر الوجه هو السائد لأدى ذلك حتما إلى ستر شخصية المرأة والجهل بصفاتها المميزة . ولو كان الأمر كذلك لما ذكر الصحابة أسماء النساء ولا ذكروا أوصافهن ، ولما حرص شراح كتب السنة على البحث والتحري عن أسماء النساء المبهمات اللاتي ورد ذكرهن في الأحاديث، ولا ذكروا أوصافهن .

وهذه بعض الأمثلة من ذكر أوصاف النساء :

- عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : ... وأقبلت امرأة من خَثْعَم^(١) وَضِيعَة^(٢) [١٤١] .

- عن عطاء بن رباح قال : قال لي ابن عباس : ألا أريك امرأة من أهل الجنة ؟ قلت : بلى . قال : هذه المرأة السوداء [١٤٢] .

- عن جابر بن عبد الله قال : ... فقامت امرأة من سطة النساء سَفْعَاء الخدين^(٣) [١٤٣] .

- عن قيس بن أبي حازم قال : دخلنا على أبي بكر رضي الله عنه في مرضه فرأيت عنده امرأة بيضاء مَوْشُومَة اليدين^(٤) [١٤٤] .

(١) خَثْعَم : اسم قبيلة مشهورة .

(٢) وَضِيعَة : من الوضاعة وهي الحسن والبهجة .

(٣) سَفْعَاء الخدين : السفعة سواد مشرب بحمرة .

(٤) مَوْشُومَة ليعين : منقوشة اليدين .

- عن أبي أسماء أنه دخل على أبي ذر وهو بالريذة^(١) وعنده امرأة له سوداء بشعة ليس عليها أثر المجاسد^(٢) ولا الخلق^(٣) [١٤٥].

- عن أبي السليل قال : جاءت ابنة أبي ذر وعليها مِجَنَّا^(٤) صوف سَفْعَاء الخدين [١٤٦].

وهذه بعض الأمثلة من التحرى عن أسماء النساء :

- عن ابن عباس : ... قالت امرأة واحدة منهن لم يحبه غيرها : نعم . لا يدرى حسن (أحد الرواة) من هي ...

وقال الحافظ ابن حجر : (ولم أقف على تسمية هذه المرأة إلا أنه يختلج في خاطري أنها أسماء بنت يزيد بن السكن) [١٤٧].

- عن أنس : مر النبي ﷺ بامرأة تبكى عند قبر .

قال الحافظ ابن حجر : (« قوله بامرأة » لم أقف على اسمها) [١٤٨].

- عن أبي سعيد الخدري : ... فقالت امرأة : واثنين ؟ فقال : واثنين .

قال الحافظ ابن حجر : (« قوله : فقالت امرأة » هي أم سليم وقيل غيرها) [١٤٩].

- عن أنس : جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ تعرض عليه نفسها .

قال الحافظ ابن حجر : (« قوله : جاءت امرأة » لم أقف على تعيينها) [١٥٠].

- عن أسماء أن امرأة قالت : يا رسول الله إن لى ضرة فهل على جناح إن تَشَبَّعْتُ من زوجي^(٥) غير الذي يعطيني .

قال الحافظ ابن حجر : (« قوله : أن امرأة قالت » لم أقف على تعيين هذه المرأة ولا على تعيين زوجها) [١٥١].

(١) الريذة : مكان معروف بين مكة والمدينة .

(٢) ليس عليها أثر المجاسيد : ليس عليها أثر الثياب المصبوغة بالزعفران والعصفرونحوهما من كل صبغ شديد الحمرة أو الصفرة .

(٣) المخلوق : طيب مخلوط بزعفران . (٤) المِجَنَّا : اللحية .

(٥) تَشَبَّعْتُ من زوجي : أى أقول إن زوجي أعطاني ما لم يعطيني .

الدليل الخامس :

ويؤخذ من دلالة النصوص الواردة بشأن مشاركة المرأة في الحياة الاجتماعية :

إن عادة ستر الوجه حذرا من أن يراه الرجال ودرعا لفتنتهم ، تولد في نفس المرأة حياء من لقاء الرجال ، ومن ثم تحرص على البعد عن مجتمعاتهم مهما كان هدف اللقاء شريفا خيرا . كما تولد في نفس الرجال الشعور ببعض الحرج من لقاء النساء . وبسبب ذاك الحياء من النساء وذاك الحرج من الرجال ينعزل النساء عن الرجال ، وتشتد العزلة مع الزمن بدعوى فساد الزمان ، هذا فضلا عن دعوى أمن الفتنة التي صاحبت نشأة عادة الستر . وإذا اشتدت العزلة وحدثت ضرورة للقاء الطرفين ، فلا بد أن يصيبهما هذا اللقاء الشاذ النادر بصدمة المفاجأة ويُحدث لدى الطرفين انفعالا شديدا بفتنة الجنس الآخر . وهذا بدوره يثبت في مجتمع المسلمين الحرص على تباعد الطرفين ، دفعا للحرج من ناحية وأمنا من الفتنة من ناحية . وهكذا تتعمق في المجتمع عادة انعزال المرأة وحرمانها من المشاركة الحياة الاجتماعية وندرة لقاءها الرجال ، نتيجة لعادة ستر الوجه . ومن هنا نقول بحدوث الارتباط غالبا إن لم يكن دائما(*) بين ستر الوجه وبين الانعزال وتجنب لقاء الرجال ، كما يحدث الارتباط بين سفور الوجه وبين مشاركة المرأة ولقائها الرجال . وتصبح ظاهرة ستر الوجه قرينة على انعزال النساء ، وظاهرة الانعزال قرينة على ستر الوجه . كما تصبح ظاهرة سفور الوجه قرينة على المشاركة واللقاء ، وظاهرة المشاركة واللقاء قرينة على سفور الوجه . وقد كان السمت العام للمجتمع في العهد النبوي ، هو مشاركة المرأة ولقاؤها الرجال في مختلف المجالات ، دون ضرورة قاهرة بل وأحيانا دون حاجة ماسة . وكثيرا ما كان اللقاء يتم بصورة عفوية لا يقصد بها غير تيسير الحياة ، وقد يتحقق مع التيسير مصلحة

(*) قلنا « غالبا » إذ يستثنى من هذا الارتباط بعض المجتمعات البدوية التي تضطر فيها المرأة للعمل خارج البيت ، عملا شبه يومي . وهذه إذا سترت وجهها فهو ستر يسير ، أى بنقاب يبرز العينين ومحجرجها ، وذلك مما يعين على وضوح الرؤية ويسر الحركة ، وعلى تيسير التعارف بين أفراد المجتمع الصغير .

تحسينية^(١). وقد رأينا - في الفصل الخامس من الباب الثالث - كيف لقيت المرأة في العهد النبوي الرجال في الزيارة ، وحسن الرعاية ، والضيافة ، وتبادل الهدايا ، والعيادة ، وعمل المعروف ، وفي الاحتفالات ، وعلى الطعام والشراب ، هذا فضلا عن اللقاء في المسجد وفي ساحة الجهاد وفي النشاط المهني والاجتماعي والسياسي . ألا تعد كل هذه الصور من المشاركة واللقاء في العهد النبوي قرائن على أن الغالب على المرأة المسلمة في ذاك العهد هو سفور الوجه ؟



(١) المصلحة التحسينية : هي بالتعبير المعاصر الشائع « الكمالية » .

رابعا : من أقوال الفقهاء الدالة على غلبة سفور وجه المرأة

القول الأول :

ورد في الموطأ : سئل مالك : هل يسلم على المرأة ؟ فقال : أما المتجالة^(١) فلا أكره ذلك وأما الشابة فلا أحب ذلك .
[رواه مالك]^[١٥٢]

هذا القول من مالك يفيد غلبة سفور وجه المرأة وإلا كيف يتم التمييز بين المتجالة والشابة ؟

القول الثاني :

ورد في فتح الباري : قال المتولى - وهو من أعلام الشافعية - : إن كانت جميلة يخاف الافتتان بها لم يشرع السلام لا ابتداء ولا جوابا ، فلو ابتدأ أحدهما كره للآخر الرد ، وإن كانت عجوزا لا يفتتن بها جاز . وقال الحافظ ابن حجر : وحاصل الفرق بين هذا (أى رأى المتولى) وبين المالكية التفصيل فى الشابة بين الجمال وعدمه فإن الجمال مظنة الافتتان بخلاف مطلق الشابة^[١٥٣] .

هذا القول من المتولى يفيد أيضا غلبة سفور الوجه وإلا كيف يتم التمييز بين الشابة الجميلة وغير الجميلة ؟

القول الثالث :

ورد فى فتح البارى : (قوله : صلاة النساء مع الرجال فى الكسوف) أشار بهذه الترجمة إلى رد قول من منع ذلك وقال : يصلين فرادى ، وهو منقول عن الثورى وبعض الكوفيين . وفى المدونة : تصل المرأة فى بيتها وتخرج المتجالة . وعن الشافعى : يخرج الجميع إلا من كانت بارعة الجمال^[١٥٤] .

هذا القول من الشافعى يفيد غلبة سفور الوجه ، وإلا ما الفرق بين من كانت متوسطة الجمال ومن كانت بارعة الجمال إذا كان الجميع مستورات الوجوه ؟!

(١) المتجالة : من أسنت وكبرت .

القول الرابع :

قال النووي - وهو من أعلام المذهب الشافعي - : مذهبنا ومذهب مالك وأحمد والجمهور ، أنه لا يشترط في جواز هذا النظر رضاها (يقصد نظر الخاطب) ، بل له ذلك في غفلتها ومن غير تقدم إعلام ... لأن النبي ﷺ قد أذن في ذلك مطلقاً ولم يشترط استئذانها ، ولأنها تستحي غالباً من الإذن ، ولأن في ذلك تغريراً ، فربما رآها فلم تعجبه فتركها فتنكسر وتتأذى . ولهذا قال أصحابنا : يستحب أن يكون نظره إليها قبل الخطبة حتى إن كرهها تركها من غير إيذاء بخلاف ما إذا تركها بعد الخطبة [١٥٥] .

إن قول الفقهاء بأن النظر إلى المرغوب في خطبتها يستحب أن يكون في غفلة منها يعني أن المرأة المسلمة خارج بيتها تكون سافرة الوجه في عامة الأحوال . ولو كانت ساترة الوجه لما استطاع الرجل النظر إلى وجهها إلا إذا اختلس النظر في غفلتها وهي في بيتها وإن فعل ذلك فقد يرى أكثر من الوجه والكفين وهذا غير مشروع عند الشافعية وغيرهم .

القول الخامس :

قال المرغيناني - وهو من أعلام المذهب الحنفي - : ... وبدن الحرة كله عورة إلا وجهها وكفها لقوله عليه الصلاة والسلام : « المرأة عورة مستورة » واستثناء العضوين للابتلاء بإبدائهما [١٥٦] .

وقول الحنفية : « استثناء الوجه والكفين للابتلاء بإبدائهما » يعني أن هذا الابتلاء هو الغالب على نساء المؤمنين وليس خاصاً بقلّة منهن .



هوامش الفصل الثالث

تنبیه :

(يرجى ملاحظة أن الجزء والصفحة المذكورين بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح البخارى مرجعهما كتاب فتح البارى شرح صحيح البخارى طبعة مصطفى الحلبى - القاهرة .
أما الجزء والصفحة المذكوران بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح مسلم فمرجعهما الجامع الصحيح للإمام مسلم طبعة استانبول) .

- [١] فتح القدير الجامع بين فنى الرواية والدراية من علم التفسير للشوكاني .. ج ٤ ، ص ٢٥ .
- [٢] التاج والإكليل لمختصر خليل : للعبدى المشهور بالموافق .. ج ١ ، ص ٤٩٩ (على هامش كتاب : مواهب الجليل لشرح مختصر خليل) .
- [٣] التمهيد لابن عبد البر .. ج ٦ ، ص ٣٦٤ ، ٣٦٥ .
- [٣أ] أحكام القرآن لابن العربي .. ج ٣ ، ص ١٣٦٥ .
- [٤] إعلام الموقعين .. ج ٣ ، ص ١٣٩ .
- [٥] فتح البارى .. ج ١٣ ، ص ٢٤٤ .
- [٦] البخارى : كتاب المظالم . باب : أفنية الدور والجلوس فيها .. ج ٦ ، ص ٣٧ . مسلم : كتاب اللباس والزينة . باب : النهي عن الجلوس فى الطرقات .. ج ٦ ، ص ١٥٦ .
- [٧] فتح البارى .. ج ١٣ ، ص ٢٤٧ .
- [٨] البخارى : كتاب القدر . باب : وحرام على قرية أهلكتها .. ج ١٤ ، ص ٣٠٥ . مسلم : كتاب القدر . باب : « قدر على ابن آدم حظه من الزنا وغيره » .. ج ٨ ، ص ٥٢ .
- [٩] مسلم : كتاب الآداب . باب : نظرة الفجاءة .. ج ٦ ، ص ١٨٢ .
- [١٠] صحيح سنن الترمذى : أبواب الاستفذان . باب : ما جاء فى نظرة الفجاءة حديث رقم ٢٢٢٩ .
- [١١] انظر : صحيح الجامع الصغير رقم ١٢٣٦ (حديث حسن) .

- [١١] انظر : أحكام القرآن للجصاص ، تفسير الآية ٣١ من سورة النور .
 [١٢] انظر : سلسلة الأحاديث الصحيحة خلال التعليق على حديث رقم ٢٣٥
 [١٤، ١٣] مسلم : كتاب النكاح . باب : ندب من رأى امرأة فوقع في نفسه أن يأق امرأته
 أو جاريته فيواقعها .. ج ٤ ، ص ١٢٩ ، ١٣٠ .
 [١٥] مجمع الزوائد : كتاب الصلاة . باب : خروج النساء إلى المساجد .. ج ٢ ، ص ٣٥ . وقال
 الحافظ الهيثمي : رواه الطبراني في الكبير ورجاله ثقات .
 [١٦] مسلم : كتاب الطلاق . باب : المطلقة ثلاثا لا نفقة لها .. ج ٤ ، ص ١٩٦ .
 [١٧] مسلم : كتاب الطلاق . باب : المطلقة ثلاثا لا نفقة لها .. ج ٤ ، ص ١٩٩ .
 [١٨] انظر : شرح النووي لمسلم .. ج ١٠ ، ص ٩٧ .
 [١٩] انظر : فتح الباري .. ج ١١ ، ص ٤٠٢ .
 [٢٠] البخاري : كتاب أبواب الأذان . باب : السجود على الأنف .. ج ٢ ، ص ٤٤١ .
 [٢١] انظر : صحيح سنن النسائي : كتاب التطيق . باب : السجود على الركبتين . حديث رقم
 ١٠٥١ .

- [٢٢] فتح الباري : ج ٢ ، ص ٤٤٠ .
 [٢٣] الأم .. ج ١ ، ص ١١٤ .
 [٢٤] التمهيد .. ج ٨ ، ص ٣٢٤ .
 [٢٥] المجموع للنووي .. ج ٣ ، ص ١٨٥ .
 [٢٦] الشرح الكبير لابن قدامة .. ج ١ ، ص ٤٦٦ .
 [٢٧] مجموع الفتاوى .. ج ٢٢ ، ص ١١٨ .
 [٢٨] مسلم : كتاب النكاح . باب : ندب النظر إلى وجه المرأة وكفها لمن يريد تزوجها .. ج ٤ ، ص
 ١٤٢ .
 [٢٩] صحيح سنن الترمذي . كتاب النكاح . باب : ما جاء في النظر إلى المخطوبة . حديث رقم
 ٨٦٨ .

- [٣٠] صحيح الجامع الصغير .. حديث رقم ٥٢١ .
 [٣١] صحيح سنن أبي داود . كتاب النكاح . باب : في الرجل ينظر إلى المرأة وهو يريد تزويجها .
 حديث رقم ١٨٣٢ .
 [٣٢] المجموع شرح المذهب للنووي .. ج ١٦ ، ص ١٣٣ .
 [٣٣] الكافي .. ج ٣ ، ص ٥ ، ٤ .
 [٣٤] المغنى .. ج ٦ ، ص ٥٥٣ .
 [٣٥] شرح السنة .. ج ٩ ، ص ١٧ .
 [٣٦] نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج .. ج ٦ ، ص ١٨٥ ، ١٨٦ .
 [٣٧] البخاري : كتاب الطلاق . باب : تلبس الحادة ثياب العصب .. ج ١١ ، ص ٤١٨ .
 مسلم : كتاب الطلاق .. باب : وجوب الإحداد في عدة الوفاة .. ج ٤ ، ص ٢٠٣ .
 [٣٨] البخاري : كتاب الطلاق . باب : تحد المتوفى عنها زوجها أربعة أشهر وعشرا .. ج ١١ ،
 ص ٤١٣ . مسلم : كتاب الطلاق . باب : وجوب الإحداد في عدة الوفاة ... ج ٤ ، ص ٢٠٣ .
 [٣٩] فتح الباري .. ج ١١ ، ص ٤١٤ .
 [٤٠] الكافي .. ص ٣٢٦ ، ٣٢٧ ، ٣٢٩ .

[٤١] بداية المجتهد .. ج ٢ ، ص ٩٣ .

[٤٢] زاد المعاد . فصل في الخصال التي تحتجبها الحادة .. ج ٤ ، ص ٣٥٦ (طبعة الدار القيمة - الطبعة الأولى - القاهرة) .

[٤٣] البخارى : كتاب النكاح . باب : اتخاذ السراى ومن أعقق جاريته وتزوجها .. ج ١١ ، ص ٣٠ . مسلم : كتاب النكاح . باب : فضيلة اعتناقه أمته ثم يتزوجها .. ج ٤ ، ص ١٤٧ .

[٤٤] البخارى : كتاب أبواب صفة الصلاة . باب : وجوب القراءة للإمام والمأموم .. ج ٢ ، ص ٣٧٩ .

[٤٥] ورد في شرح السنة للبعوى .. ج ٢ ، ص ٤٣٨ . وقال المحققان : أخرجه ابن أبى شيبة والبيهقى في السنن ثم قال البيهقى : والآثار عن عمر رضى الله عنه في ذلك صحيحة .

[٤٦] موطأ مالك .. كتاب الاستئذان . باب : ما جاء في المملوك وهبته .. ج ٢ ، ص ٩٨١ .

[٤٧] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ١٥ ، ص ٣٧٢ .

[٤٨] المغنى لابن قدامة .. ج ١ ، ص ٥٢٤ .

[٤٩] البخارى : كتاب الصلاة . باب : وقت الفجر .. ج ٢ ، ص ١٩٥ . مسلم : كتاب المساجد ومواضع الصلاة . باب : استحباب التكبير بالصبح ... ج ٢ ، ص ١١٨ .

[٥٠] مجمع الزوائد . كتاب الصلاة . باب منه : في وقت صلاة الصبح .. ج ١ ، ص ٣١٧ . وقال الحافظ الهيثمى : رواه البزار ورجاله ثقات .

[٥١] البخارى : كتاب النكاح . باب : الأكفاء في المال .. ج ١١ ، ص ٣٩ .

[٥٢] انظر : صحيح سنن أبى داود .. كتاب اللباس . باب : فيما تبدى المرأة من زينتها . حديث رقم ٣٤٥٨ .

[٥٣] حجاب المرأة المسلمة : ص ٢٤ ، ٢٥ . وقد حدثني فضيلة الشيخ ناصر الدين الألبانى أنه سيضيف - إن شاء الله - في تحقيق حديث أبى داود المذكور جديدا يؤكد مشروعية كشف الوجه والكفين . وذلك في الطبعة الجديدة المنتظرة من كتاب حجاب المرأة المسلمة .

[٥٤] انظر : هامش رقم (٥١) . [٥٥ب] المغنى .. ج ٦ ، ص ٥٦١ .

[٥٥] انظر : حماسة أبى تمام .. ص ٢٤١ .

[٥٦] انظر : لسان العرب ، لفظ (برقع) .

[٥٧] انظر : ديوان الخطبة .. ص ١١ .

[٥٨] سفير النايغة : ص ٤٠ . ولسان العرب لفظ (برقع) .

[٥٩] البخارى : كتاب الجهاد . باب : غزو النساء وقاتلن مع الرجال .. ج ٦ ، ص ٤١٨ . مسلم : كتاب الجهاد . باب : غزو النساء مع الرجال .. ج ٥ ، ص ١٩٧ .

[٦٠] زيادة الإسماعيلي نقلها من فتح البارى .. ج ١٠ ، ص ١٤٧ .

[٦١] البخارى : كتاب التفسير . باب : قوله تعالى : ﴿ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ ﴾ .. ج ١٠ ، ص ١٤٨ . مسلم : كتاب النكاح . باب : زواج زينب بنت جحش .. ج ٤ ، ص ١٥١ .

[٦٢] البخارى : كتاب المغازى . باب : مرجع النبى ﷺ من الأحزاب ومخرجه إلى بنى قريظة ومحاصرته لإيهم .. ج ٨ ، ص ٤١٦ .

[٦٠] البخارى : كتاب التفسير . باب : ﴿ لولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيرا ﴾ .. ج ١٠ ، ص ٧٤ . مسلم : كتاب التوبة . باب : فى حديث الإفك .. ج ٨ ، ص ١١٣ .
 [٦١] ورد هذا الحديث فى سلسلة الأحاديث الصحيحة تحت رقم ٦٧ . وقال عنه الشيخ ناصر الدين الألبانى : (أخرجه الإمام أحمد وهذا إسناد حسن) . وقال عنه الهيثمى فى مجمع الزوائد : (رواه أحمد وفيه محمد بن عمرو بن علقمة وهو حسن الحديث وبقيه رجاله ثقات) .. ج ٦ ، ص ١٣٦ . وقال عنه الحافظ ابن حجر فى فتح البارى : (سنده حسن) .. ج ١٣ ، ص ٢٩٠ .
 [٦٢] فتح البارى .. ج ١٠ ، ص ١٥٠ .
 [٦٣] انظر : مبحث (النقاب بين الجاهلية والإسلام) ... الفصل السادس من الجزء الذى بين يديك .

[٦٤] البخارى : كتاب الوضوء . باب : خروج النساء إلى البراز .. ج ١ ، ص ٢٥٩ . مسلم : كتاب السلام . باب : إباحة الخروج للنساء لقضاء حاجة الإنسان .. ج ٧ ، ص ٧ .
 [٦٥] مسلم : كتاب السلام . باب : إباحة الخروج للنساء لقضاء حاجة الإنسان .. ج ٧ ، ص ٦ .
 [٦٦] البخارى : كتاب التفسير . سورة الأحزاب . باب : قوله : ﴿ لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام ﴾ .. ج ١٠ ، ص ١٥٠ . مسلم : كتاب السلام . باب : إباحة الخروج للنساء لقضاء حاجة الإنسان .. ج ٧ ، ص ٦ .
 [٦٧] البخارى : كتاب المغازى . باب : حديث الإفك .. ج ٨ ، ص ٤٣٦ . مسلم : كتاب التوبة . باب : فى حديث الإفك وقبول توبة القاذف .. ج ٨ ، ص ١١٣ .
 [٦٧] البخارى : كتاب النكاح . باب : اتخاذ السرارى ومن أعتق جاريته ثم تزوجها .. ج ١ ، ص ٣٠ . مسلم : كتاب النكاح . باب : فضيلة إعتاقه أمته ثم يتزوجها .. ج ٤ ، ص ١٤٧ .
 [٦٨] البخارى : كتاب الحج . باب : طواف النساء مع الرجال .. ج ٤ ، ص ٢٢٦ .
 [٦٩] الطبقات الكبرى لابن سعد .. ج ٨ ، ص ١٢١ . وأخرج نحوه الشيخان . البخارى : كتاب المغازى . باب : غزوة خيبر .. ج ٩ ، ص ٢٠ . مسلم : كتاب النكاح . باب : فضيلة إعتاقه أمته ثم يتزوجها .. ج ٤ ، ص ١٤٦ .
 [٧٠] نقلا عن حجاب المرأة المسلمة .. ص ٥٠ . وقال عنه الشيخ ناصر الدين الألبانى : وسنده حسن فى الشواهد .

[٧١] الطبقات الكبرى .. ج ٨ ، ص ٢١٠ . وقال عنه الشيخ ناصر الدين الألبانى : وهذا إسناد حسن رجاله ثقات . (انظر : حجاب المرأة المسلمة ص ٥١) .
 [٧٢] الطبقات الكبرى لابن سعد .. ج ٨ ، ص ٧١ . وقال عنه الشيخ ناصر الدين الألبانى : وهذا إسناد رجاله ثقات غير أن ابن جريج مدلس وقد عنعنه . (انظر : حجاب المرأة المسلمة ص ٥٠) .
 [٧٣] البخارى : كتاب أحاديث الأنبياء . باب : ﴿ واتخذ الله إبراهيم خليلا ﴾ .. ج ٧ ، ص ٢٠١ . مسلم : كتاب الفضائل . باب : من فضائل إبراهيم الخليل عليه السلام .. ج ٧ ، ص ٩٨ .
 [٧٤] حديث : « أعطى يوسف وأمه شطر الحسن » (يعنى سارة) ورد فى صحيح الجامع الصغير تحت رقم ١٠٧٤ .

[٧٥] البخارى : كتاب المغازى . باب : ما أصاب النبي ﷺ من جراح يوم أحد .. ج ٨ ، ص ٣٧٥ . مسلم : كتاب الجهاد . باب : غزوة أحد .. ج ٥ ، ص ١٧٨ .
 [٧٦] البخارى : كتاب النكاح . باب : الغيرة .. ج ١١ ، ص ٢٣٤ . مسلم : كتاب السلام . باب : جواز إرداف المرأة الأجنبية .. ج ٧ ، ص ١١ .
 [٧٧] البخارى : كتاب الأدب . باب : صنع الطعام والتكليف للضيف .. ج ١٣ ، ص ١٥١ .

- [٧٨] البخارى : كتاب الجهاد . باب : حمل النساء القرب إلى الناس في الغزو .. ج ٦ ، ص ٤١٩ .
- [٧٩] مسلم : كتاب البر والصلة والآداب . باب : ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض .. ج ٨ ، ص ١٦ .
- [٨٠] البخارى : كتاب المناقب . باب : مناقب الأنصار .. ج ٨ ، ص ١١٣ .
- [٨١، ٨٢] مجمع الزوائد . كتاب المغازي والسير . باب : علو الإسلام على كل دين خالفه .. ج ٦ ، ص ٢١ . وقال الحافظ الهيثمي : رواه الطبراني ورجاله ثقات .
- [٨٣] انظر : مجمع الزوائد . كتاب علامات النبوة . باب : تبليغ بعثته ﷺ كل أحد .. ج ٨ ، ص ٢٦٢ وقال الحافظ الهيثمي : رواه الطبراني وفيه يزيد بن سنان أبو فروة وهو مقارب الحديث مع ضعف كثير .
- [٨٤، ٨٥] انظر : مجمع الزوائد : كتاب علامات النبوة . باب : كرامة أصله ﷺ .. ج ٨ ، ص ٢١٥ . قال الحافظ الهيثمي : رواه الطبراني في الكبير والأوسط وفيه حماد بن واقد وهو ضعيف يعتبر به وبقيه رجاله وثقوا .
- [٨٦] مجمع الزوائد . كتاب المناقب . باب : مناقب عبد الله بن عباس .. ج ٩ ، ص ٢٧٥ . وقال الحافظ الهيثمي : رواه الطبراني وإسناده حسن .
- [٨٧] مجمع الزوائد . كتاب النكاح . باب : حق المرأة على زوجها .. ج ٤ ، ص ٣٠١ . وقال الحافظ الهيثمي : رواهما أحمد وأسانيد أحمد رجالها ثقات .
- [٨٨] مجمع الزوائد : كتاب المناقب . باب : في حمة بنت جحش .. ج ٩ ، ص ٢٦٢ . وقال الحافظ الهيثمي : رواه الطبراني وإسناده حسن .
- [٨٩، ٩٠] موطأ مالك . كتاب الطلاق . باب : ما جاء في الخلع .. ج ٢ ، ص ٥٦٤ . وانظر : صحيح سنن النسائي . كتاب الطلاق . باب : ما جاء في الخلع . حديث رقم ٣٢٣٩ .
- [٩١] فتح الباري .. ج ١١ ، ص ٣١٨ .
- [٩٢] صحيح سنن النسائي . كتاب الإمامة . باب : المنفرد خلف الصف . حديث رقم ٨٣٨ .
- [٩٣] مجمع الزوائد . كتاب علامات النبوة . باب منه (بعد باب في وداعه) .. ج ٩ ، ص ٢٦ . وقال الحافظ الهيثمي : رواه أبو يعلى وفي إسناده عطاء بن مسلم وثقه ابن حبان وغيره وضعفه جماعة وبقيه رجال أبي يعلى ثقات .
- [٩٤] مسلم : كتاب الحج . باب : في متعة الحج .. ج ٤ ، ص ٥٥ .
- [٩٥] صحيح سنن النسائي : كتاب الزكاة . باب : الصدقة على الأقارب .. حديث رقم ٢٤٢١ .
- [٩٥ب] البخارى : كتاب الزكاة . باب : الزكاة على الزوج والأيتام في الحجر .. ج ٤ ، ص ٧١ . مسلم : كتاب الزكاة . باب : فضل النفقة والصدقة على الأقربين والزوج .. ج ٣ ، ص ٨٠ .
- [٩٦] نقلا عن حجاب المرأة المسلمة للشيخ ناصر الدين الألباني ص ٣٢ . وقال : أخرجه الإمام أحمد عن طريقين عنها أحدهما صحيح والآخر حسن .
- [٩٦ب] البخارى : كتاب المغازي . باب : حدثني عبد الله بن محمد الجعفي .. ج ٨ ، ص ٣١٣ . مسلم : كتاب الطلاق . باب : انقضاء عدة المتوفى عنها زوجها بوضع الحمل .. ج ٤ ، ص ٢٠١ .
- [٩٧، ٩٨] مسلم : كتاب الطلاق . باب : المطلقة ثلاثا لا نفقة لها .. ج ٤ ، ص ١٩٩ .

[٩٩] مجمع الزوائد . كتاب اللباس . باب : طهارة الوشم . وقال الحافظ الهيثمي : رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح .. ج ٥ ، ص ١٧٠ .

[١٠٠] مجمع الزوائد : كتاب المناقب . باب : ما جاء في أبي بكر الصديق .. ج ٩ ، ص ٤٢ . وقال الحافظ الهيثمي : رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح .

[١٠١] انظر : صحيح سنن ابن ماجه . كتاب الطب . باب : تعليق التامم .. حديث رقم ٢٨٤٥ .

[١٠٢] نقلًا عن حجاب المرأة المسلمة للألباني .. ص ٣٣ . (ورد في تاريخ ابن عساکر : ٢/٢٨٣/١٩) .

[١٠٣] فتح الباری .. ج ١٢ ، ص ٢٢١ . وقال الحافظ ابن حجر : الأثر المذكور أخرجه البخاري في الأدب المفرد .

[١٠٤] مجمع الزوائد . كتاب الزهد . باب : ما يمدح من قلة المال .. ج ١٠ ، ص ٢٥٧ . وقال الحافظ الهيثمي : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .

[١٠٥] نقلًا عن حجاب المرأة المسلمة .. ص ٣٣ . وقال الشيخ ناصر الدين الألباني : رجاله ثقات . أخرجه أبو نعيم .. ج ١ ، ص ١٦٤ .

[١٠٦] مجمع الزوائد . كتاب المناقب . باب : في سمراء رضى الله عنها .. ج ٩ ، ص ٢٦٤ . وقال الحافظ الهيثمي : رواه الطبراني ورجاله ثقات .

[١٠٧] مسلم : كتاب صلاة العيدين .. ج ٣ ، ص ١٩ .

[١٠٨] ما بين القوسين من رواية في البخاري . كتاب النكاح . باب : التزويج على القرآن .. ج ١١ ، ص ١١٤ .

[١٠٩] البخاري : كتاب النكاح . باب : تزويج المعسر .. ج ١١ ، ص ٣٢ . مسلم : كتاب

النكاح . باب : الصداق وجواز كونه تعليم قرآن .. ج ٤ ، ص ١٤٣ .

[١١٠] البخاري : كتاب الأحكام . باب : ما ذكر أن النبي ﷺ لم يكن له بواب .. ج ١٦ ، ص ٢٥١ .

[١١١] البخاري : كتاب المرضى . باب : فضل من يصرع من الريح .. ج ١٢ ، ص ٢١٩ .

[١١٢] البخاري : كتاب المرضى . باب : فضل من يصرع من الريح .. ج ١٢ ، ص ٢١٨ .

مسلم : كتاب البر والصلة والآداب . باب : ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن .. ج ٨ ، ص ١٦ .

[١١٣] فتح الباری .. ج ١٠ ، ص ٢٥٧ .

[١١٤] البخاري : كتاب المناقب . باب : قوله تعالى : ﴿ وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ

خصاصة ﴾ .. ج ٨ ، ص ١٢٠ . مسلم : كتاب الأشربة . باب : إكرام الضيف وفضل إيثاره .. ج ٦ ، ص ١٢٧ .

[١١٥] البخاري : كتاب الطلاق . باب : شفاعة النبي ﷺ في زوج بريرة .. ج ١١ ،

ص ٣٢٨ .

[١١٨، ١١٧] البخاري : كتاب المناقب . باب : أيام الجاهلية .. ج ٨ ، ص ١٤٨ .

[١١٩] البخاري : كتاب المغازی . باب : غزوة الحديبية .. ج ٨ ، ص ٤٥١ .

[١٢٠] البخاري : كتاب الحج . باب : وجوب الحج وفضله .. ج ٤ ، ص ١٢١ .

- [١٢١] البخارى : كتاب الاستئذان . باب : قول الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بِيُوتَا غَيْرِ بِيُوتِكُمْ ﴾ .. ج ١٣ ، ص ٢٤٥ . مسلم : كتاب الحج . باب : الحج عن العاجز لزمانة وهرم .. ج ٤ ، ص ١٠١ .
- [١٢٢] نقلًا عن حجاب المرأة المسلمة .. ص ٢٨ .
- [١٢٣] فتح البارى .. ج ٤ ، ص ٤٣٨ .
- [١٢٤] فتح البارى .. ج ١٣ ، ص ٢٤٥ .
- [١٢٥] الخلى .. ج ٣ ، ص ٢١٨ .
- [١٢٦] مسلم : كتاب الحج . باب : حجة النبی ﷺ .. ج ٤ ، ص ٣٩ ، ٤٢ .
- [١٢٧] مجمع الزوائد .. كتاب النكاح : باب : ما جاء فى الجماع والقول عنده .. ج ٤ ، ص ٢٩٢ . وقال الحافظ الهيثمى : رواه أحمد والطبرانى ورجال أحمد ثقات .
- [١٢٨، ١٢٩] مجمع الزوائد .. كتاب المناقب . باب : مناقب ذرة بنت أبى لهب .. ج ٩ ، ص ٢٥٨ . وقال الحافظ الهيثمى : رواه الطبرانى ... وهو مرسل ورجاله رجال الصحيح .
- [١٣٠، ١٣١] مجمع الزوائد .. كتاب المناقب . باب : مناقب ذرة بنت أبى لهب .. ج ٩ ، ص ٢٥٨ . وقال الحافظ الهيثمى : رواه أحمد ورجاله ثقات .
- [١٣٢، ١٣٣] مجمع الزوائد .. كتاب الأدب . باب : المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال .. ج ٨ ، ص ١٠٢ . وقال الحافظ الهيثمى : رواه أحمد . والحدى لم أعرفه وبقيه رجاله ثقات . ورواه الطبرانى باختصار وأسقط الحدى المهم فعلى هذا رجال الطبرانى كلهم ثقات .
- [١٣٤] البخارى : كتاب الحج . باب : ما ينهى من الطيب للمحرم والمحرمة .. ج ٤ ، ص ٤٢٤ .
- [١٣٥] انظر : الفصل السابع (وجوب كشف المرأة وجهها فى الإحرام) فى الجزء الذى بين يديك .
- [١٣٦] انظر : الفصل السادس (النقاب بين الجاهلية والإسلام) فى الجزء الذى بين يديك .
- [١٣٧] الطبقات الكبرى لابن سعد .. ج ٨ ، ص ٢٣٦ .
- [١٣٨] نقلًا عن حجاب المرأة المسلمة للألبانى .. ص ٥٢ . وقال : أخرجه البيهقى (٧: ٩٣) ... وهذا إسناد صحيح .
- [١٣٩] البخارى : كتاب الشهادات . باب : شهادة الأعشى ونكاحه ومبايعته .. ج ٦ ، ص ١٩٣ .
- [١٤٠] سنن أبى داود . كتاب الجهاد . باب : فضل قتال الروم على غيرهم من الأمم .. ج ٣ ، ص ٧ .
- وأشار الشيخ ناصر الدين الألبانى إلى أن إسناده ضعيف (انظر : حجاب المرأة المسلمة ص ٥٣) .
- [١٤١] البخارى : كتاب الاستئذان . باب : قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بِيُوتَا غَيْرِ بِيُوتِكُمْ ﴾ .. ج ١٣ ، ص ٢٤٥ . مسلم : كتاب الحج . باب : الحج عن العاجز لزمانة ... ج ٤ ، ص ١٥١ .
- [١٤٢] البخارى : كتاب المرضى . باب : فضل من يصرع من الریح .. ج ١٢ ، ص ٢١٨ .
- مسلم : كتاب البر والصلة والآداب . باب : ثواب المؤمن فيما يصيبه .. ج ٨ ، ص ١٦ .
- [١٤٣] مسلم : كتاب صلاة العيدين .. ج ٣ ، ص ١٦ .
- [١٤٤] مجمع الزوائد . كتاب اللباس . باب : طهارة الوشم .. ج ٥ ، ص ١٧٠ . وقال الحافظ الهيثمى : رواه الطبرانى ورجاله رجال الصحيح .

الفصل الرابع

قرائن إضافية على مشروعية سفور وجه المرأة

قرائن إضافية على مشروعية سفور وجه المرأة

تهيد ...

صعوبة التدليل على المباح :

● الواجبات والمحظورات محدودة وكذلك النصوص بشأنها محدودة ، فلكل واجب أو محظور نص صريح يقرره . أما المباحات فغير محدودة ولا سبيل لأن يحيط المحدود بغير المحدود ، لذلك قرر الفقهاء أن (الأصل في الأمور الإباحة حتى يرد تحريم من الشارع) .

● صحيح أنه ورد من الشارع نصوص قليلة تتعلق بالمباح ومن ذلك :
١ - آيات تقرر أن الحلال يشمل جميع الطيبات ، وهذا تيسير من الله على عباده :

(أ) ﴿ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَهُمْ الطَّيِّبَاتِ ﴾

(سورة المائدة : الآية ٤)

(ب) ﴿ وَيَحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتُ وَيَحْرَمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثُ ﴾ .

(سورة الأعراف : الآية ١٥٧)

(ج) ﴿ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَلٌ لَهُمْ ﴾ .

(سورة المائدة : الآية ٥)

(د) ﴿ أَحَلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةَ الْأَنْعَامِ ﴾ .

(هـ) ﴿ أَحَلَّ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلْمَسِيرَةِ ﴾ .

(سورة المائدة : الآية ٩٦)

٢ - آيات تزيل لبسا وقع في بعض الأمور ومثال ذلك :

﴿ وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ﴾ لأنهم قالوا : ﴿ إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلَ الرِّبَا ﴾

(سورة البقرة : الآية ٢٧٥)

٣ - آيات تنسخ حكما سبق بالتحريم :

﴿ أَحَلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ ^(١) إِلَى نِسَائِكُمْ ﴾ .

(سورة البقرة : الآية ١٨٧)

(١) الرَّفَثُ : كلمة جامعة لما يريد الرجل من المرأة في سبيل الاستمتاع بها .

● إن رسول الله ﷺ حين سئل عما يحل للمحرم لبسه لم يجبه بما هو حلال فإنه لا حدود له لكن عرفهم بالمحذور لبسه لأنه محدود :

- فعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن رجلاً قال : يا رسول الله ما يلبس المحرم من الثياب ، قال رسول الله ﷺ : « لا يلبس القمص ، ولا العمام ، ولا السراويلات ، ولا البرانس ، ولا الخفاف إلا أحد لا يجد نعلين فليلبس خفين وليقطعهما أسفل من الكعبين ولا تلبسوا من الثياب شيئاً مسه زعفران أو وَرْسٌ ^(١) » .
[رواه البخارى] ^[١]

● ولنتأمل كيف أن وجوب الحجاب على نساء النبي ﷺ جاء في نص صريح قاطع : ﴿ فاسألوهن من وراء حجاب ﴾ أما ما كان مباحاً قبل الحجاب فلم ينزل فيه نص . وإذا كان هناك دليل على كشف وجوههن قبل الحجاب فإنما جاء بمناسبة خاصة وهى توضيح إحدى أمهات المؤمنين كيف تعرف عليها رجل أجنبى بعد الحجاب .

- فعن عائشة : رضى الله عنها - وقد مر بنا حديثها في الفصل السابق - قالت : « وكان صفوان بن المعطل من وراء الجيش ، فأذْلَجَ ^(٢) فأصبح عند منزلى ، فرأى سواد إنسان نائم ، فأتانى فعرفنى حين رآنى ، وكان يرانى قبل الحجاب ، فاستيقظت باسترجاعه ^(٣) حين عرفنى فخمرت وجهى بجلبائى ... » .
[رواه البخارى ومسلم] ^[٢]

● وفى شأن النقاب الذى كانت تلبسه بعض النساء قبل الإسلام وبعده ؛ لم يوجد نص فى تقرير إباحته ولكن لما كانت حجة الوداع صدر قرار من الشارع بمحظورات الإحرام ، ومنها حظر النقاب على المرأة المحرمة . ومن تقرير هذا الحظر تجلّى دليل بالمفهوم على جواز النقاب فى غير الإحرام .

● وكذلك الحال فى مشروعية سفور الوجه لم يكن هناك قول صريح فى ذلك . ولكن لما حدثت مخالفة لحدود الشرع جاء النص ينكر المخالفة ويجرمها وكان هذا التحريم مناسبة لتقرير القدر المباح إبداءه من المرأة :

(١) وَرْسٌ : نبت أصفر طيب الريح يصنع به .

(٢) أذْلَجَ : سار أول الليل .

(٣) الاسترجاع : هو قول (إنا لله وإنا إليه راجعون) وذلك عند المصيبة .

- فعن عائشة رضي الله عنها أن أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنهما دخلت على رسول الله ﷺ وعليها ثياب رقاق فأعرض عنها رسول الله ﷺ وقال لها : « يا أسماء إن المرأة إذا بلغت الحيض لم يصلح أن يرى منها إلا هذا ، وأشار إلى وجهه وكفيه » .
[رواه أبو داود] [٣]

● أما أقوال الفقهاء بشأن مشروعية سفور الوجه فلم ترد إلا بمناسبة تقريرهم لأمر واجب أو مندوب أو محرم أو مكروه . فعند بحثهم وجوب ستر المرأة عورتها في الصلاة ذكروا أن بدنها كله عورة عدا الوجه والكفين [٣أ] . وعند بحثهم وجوب أو ندب رؤية الخاطب لمخطوبته ذكروا جواز ذلك في حدود الوجه لأنه ليس بعورة [٣ب] . وعند بحثهم محظورات الإحداذ على المرأة ذكروا النقاب ضمن المحظورات التي ينبغي أن تتجنبها المرأة الحادة [٣ج] ، وذلك مما يشير إلى إباحة كشف وجهها . وعند بحثهم مكروهات الصلاة قالوا بكراهية انتقاب المرأة [٣د] ، وفي هذا تقرير لإباحة كشف وجهها .

● ويذكرنا الكلام على صعوبة التدليل على إباحة كشف الوجه ، بكلام جيد لابن تيمية عند حديثه عن إباحة كشف الإماء رؤوسهن وتميزهن عن الحرائر ، قال رحمه الله : (وليس في الكتاب والسنة ... ترك احتجابهن « أى الإماء » وإبداء زينتهن ، ولكن القرآن لم يأمرهن بما أمر به الحرائر . والسنة فرقت بالفعل بينهن وبين الحرائر ، ولم تفرق بينهن وبين الحرائر بلفظ عام ، بل كانت عادة المؤمنين أن تحتجب منهم الحرائر دون الإماء) [٤] . وكذلك نقول : ليس في الكتاب والسنة نص صريح بترك ستر وجوه الحرائر وإبداء زينة الوجه والكفين (اللهم إلا حديث مرسل ، جاء من طرق أخرى يتقوى بها وهو « إن المرأة إذا بلغت الحيض لم يصح أن يرى منها إلا هذا ، وأشار إلى وجهه وكفيه ») [٥] . ولكن القرآن لم يأمر نساء المؤمنين بما أمر به نساء النبي ﷺ حين قال : ﴿ فاسألوهن من وراء حجاب ﴾ والسنة فرقت بالفعل - بعد فرض الحجاب - بينهن وبين نساء المؤمنين . فعن فعل نساء النبي ﷺ ورد قول عائشة : « وكان صفوان بن المعطل من وراء الجيش فأذلج فأصبح عند منزلى فرأى سواد إنسان نائم ... فاستيقظت باسترجاعه حين عرفنى ... فخمرت وجهى بجلبابى » . [رواه البخارى ومسلم] [٦] . وعن عادة نساء المؤمنين ورد قول جابر : أن رسول الله

ﷺ رأى امرأة فأتى امرأته زينب وهي تمعس^(١) مَنِيَّة^(٢) لها فقضى حاجته ، ثم خرج إلى أصحابه فقال: «... فإذا أبصر أحدكم امرأة فليأت أهله فإن ذلك يرد ما في نفسه » . (وفي رواية^[٧] قال جابر : سمعت النبي ﷺ يقول : « إذا أحدكم أعجمته المرأة فوقعت في قلبه فليعبد إلى امرأته فليؤاقيها فإن ذلك يرد ما في نفسه ») . [رواه مسلم]^[٨]

وورد قول سبيعة بنت الحارث : أنها كانت تحت سعد بن خولة ... فتوفى عنها في حجة الوداع وهي حامل فلم تنشب^(٣) أن وضعت حملها بعد وفاته فلما تَعَلَّت من نفاسها^(٤) تجملت للخطاب (وعند أحمد^[٩] : قد اكتحل بعد وفاته فلما وتهاأت) فدخل عليها أبو السنابل بن بعكك فقال لها : مالى أراك تجملت للخطاب ؟ [رواه البخارى ومسلم]^[١٠]

وورد قول ابن عباس أنه قال لعطاء : ألا أريك امرأة من أهل الجنة ؟... هذه المرأة السوداء أتت النبي ﷺ قالت : إني أُصرع^(٥) وإني أتكشف فادع الله لي قال : إن شئت صبرت ولك الجنة وإن شئت دعوت الله أن يعافيك فقالت : أصبر ... (وفي رواية^[١١] : للبخارى عن ابن جريج قال : أخبرني عطاء أنه رأى أم زفر تلك المرأة الطويلة السوداء على ستر الكعبة) . [رواه البخارى ومسلم]^[١٢]

وهكذا لم تفرق السنة بين نساء النبي ﷺ وبين نساء المؤمنين بلفظ عام ، بل كانت عادة المجتمع المسلم أن تحتجب نساء النبي ﷺ ، ويسترن وجوههن إذا اضطرون للمشي في الطريق ، وتبرز نساء المؤمنين سافرات الوجوه .

● وأخيرا فإن المباح يأخذ به من يأخذ دون تكلف ويدعه من يدع دون تكلف ، ولا تثريب على أحد فيما أخذ أو فيما ترك . وهكذا يمضى المباح بين الناس في صمت ، أى دون كلام أو تعقيب من أحد ، فلا دعوة أو تحريض ولا تحذير أو إنكار .. وصدق رسول الله ﷺ : « الحلال ما أحل الله في كتابه ، والحرام ما حرم الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما عفا عنه » .

[رواه الترمذى]^[١٣]

(١) تمعس : المعس الدلك باليد .

(٢) مَنِيَّة : تلبث .

(٣) تَعَلَّت من نفاسها : انتهت منه وطهرت .

(٤) أُصرع : الصرع علة تمنع الأعضاء الرئيسية من حركتها منعا غير تام وقد يتبعه تشنج في الأعضاء .

وبعد هذا التمهيد لبيان صعوبة التدليل على المباح نقول : هناك قرائن تشير إلى إباحة سفور وجه المرأة في شريعة الإسلام ، نوردتها فيما يأتي :

القرينة الأولى :

أن وجوب ستر الوجه لم يرد في نص صريح من القرآن ولا في بيان واضح من السنة :

إن كشف المرأة وجهها مسكوت عنه ، فهو على الإباحة ؛ إذ لم يرد في القرآن أو السنة نصٌ يوجب على المرأة ستر وجهها . وإنه ليلاحظ أن الواجبات التي وزد ذكرها في القرآن ، قد جاءت السنة بتفصيل معالمها ورعاية تطبيقها ، والحض عليها والإنكار على من خالفها أو قصر فيها . فهل ورد في القرآن نص قاطع أو ورد في السنة بيان شاف يتعلق بوجوب ستر الوجه ؟

من البديهي أنه إذا كان الواجب الوارد في القرآن تثبيتها لأمر قائم وسائد ، فالحاجة إلى بيان السنة له تكون ضئيلة . أما إن كان الواجب مخالفاً لأمر قائم وسائد فالحاجة إلى البيان تكون شديدة ، وتزايد بقدر المخالفة من ناحية وبقدر الأهمية من ناحية أخرى . ونحسب أن ستر الوجه له أهمية كبيرة إذ يهم عامة الناس وَيَمَسُّ الْمُؤْمِنَاتِ جَمِيعًا . فماذا كان عليه حال المرأة قبل نزول آيات اللباس والزينة ؟ هل كانت تكشف وجهها في غالب الأحوال أم تستره ؟ إن كان الغالب ستر الوجه والآيات جاءت توجب الستر ، عندها تكون الحاجة إلى البيان محدودة ضئيلة . وإن كان الغالب كشف الوجه والآيات جاءت توجب الستر وتحرم الكشف ، فالحاجة إلى البيان شديدة . ونحن نعرف بالدليل القاطع أنه كان الغالب على نساء مكة والمدينة كشف وجوههن بدليل قول عائشة وهي زوجة رسول الله ﷺ : « وكان يراني قبل الحجاب » . فإذا كانت آيات اللباس جاءت توجب ستر الوجه وتحرم كشفه ، كان لا بد أن نجد في السنة بيانا شافيا وقولا قاطعا وحضاً على الستر وتنفيراً من الكشف . ولكننا لا نجد شيئاً من ذلك ، فالآيات تحتمل أكثر من وجه ولم يأت في السنة ما يفيد وجوب الستر .

ومما هو مقرر في علم الأصول ما عبّر عنه الجويني إمام الحرمين بقوله : (إن ما لا يعلم من تحريم - بنص قطعي - يجري على حكم الحل . والسبب فيه أنه لا يثبت حكم على المكلفين غير مستند إلى دليل . فإذا انتفى دليل التحريم استحال الحكم به) [١٤] . كما قال رحمه الله : (أما التعلق بالاحتمالات فيما ينبغي فيه القطع والبتات فليس من شيم ذوى العلم والكمالات) [١٤ب] .

القرينة الثانية :

أن وجوب ستر الوجه لو صح لانتشر ، ولأصبح مما يعلم من الدين بالضرورة ، لأنه من قبيل ما تعم به البلوى ويشارك في معرفته العام والخاص :

قال الإمام ابن تيمية: (يُمتنع أن تكون إزالته واجبة «أى إزالة المنى من الأبدان والثياب» ولا يأمر به رسول الله ﷺ مع عموم البلوى بذلك . ولو كان «الوضوء من لمس النساء» واجبا لكان يجب الأمر به . وكان إذا أمر به فلا بد أن ينقله المسلمون لأنه مما تتوافر الدواعي على نقله) [١٥] . وقال في موضع آخر : (لو كان ستر اليدين في الصلاة واجبا لبينه النبي ﷺ وكذلك القدمان) [١٦] . كما ذكر القاضي ابن رشد أن ما تعم به البلوى ينبغي أن ينقل تواترا أو قريبا من التواتر [١٧] .

وإذا كانت مثل هذه القضايا تدخل في عموم البلوى وتتوافر الدواعي على نقلها ، فوجوب ستر الوجه عن الأجانب من باب أولى . أى لو أن ستر الوجه واجب ، وهو أمر يعم نساء المؤمنين جميعا ، لتوافرت الدواعي على نقله ، وتضافرت الروايات على حكايته وأجمعت الآثار على ترديده ، وثقل تواترا أو قريبا من التواتر .

ولو كان الأمر كذلك ما وقع الاختلاف في الأقوال حوله . بل الحق في مثل هذا أنه لا يقف الأمر عند نقله وحكايته وترديده ، بل لابد أن يشيع بين نساء المؤمنين فعله ، حتى يصبح ظاهرة اجتماعية يراها القاصي والداني . ولكن الحال هنا بعكس ذلك ، والدليل عليه اختلاف الروايات حول تفسير آية : ﴿إِلا ما ظهر منها﴾ وآية : ﴿يدين عليهن من جلابيبهن﴾ ؛ فبعضها يقول بستر الوجه وبعضها يقول بكشفه كما تقدم بيانه في الفصل الثاني . وهذا مما يدل على عدم الوجوب ، إذ لو كان واجبا لعم العلم به أمة الإسلام لأنه كما ذكرنا أمر تعم به البلوى جميع المؤمنين والمؤمنات . أى أن اختلاف الروايات في حد ذاته دليل على إباحة كشف الوجه .

هذا ويمكن إرجاع الروايات القائلة بستر الوجه إلى عدة عوامل منها :

(أ) احتجاب نساء النبي ﷺ : إذ لم يدرك البعض خصوصيته فاتجه إلى القول بوجوب ستر الوجه . وقد تقدم لإثبات خصوصية الحجاب في الفصل الثاني من الباب الرابع .

(ب) وجود بعض نساء منتقبات^(١) على عهد النبي ﷺ : مما أوهم البعض ودفعهم إلى القول بوجوب ستر الوجه أو نديه .

(ج) وفود أخلاط من الناس بعد الفتوح الإسلامية على المدينة المنورة : مما أدى إلى زيادة عدد المنتقبات تجنباً لنظرات أولئك الغرباء من جهة ، ودَفَعَ البعض إلى القول بوجوب الستر سداً للذريعة ، من جهة أخرى .

(د) التباس المباح بالواجب أحياناً : وذلك أنه يحدث أن يلح الصالحون أحياناً على عمل بعض المباحات ، ويتكاثروا الممارسون لها حتى يتوهم البعض مع الزمن أنها واجب ، ويعتبر من لا يمارسها آثماً . وهذا ما نحسبه حدث في موضوع ستر الوجه ، ولذلك حذر علماء الأصول من وقوع هذا الالتباس ، وقالوا بوجوب تحلي العالم عن فعل المباح أحياناً حتى لا يلتبس عند الناس بالواجب . وقد سبق إبراد قول الشاطبي في هذا . (انظر الفصل الثالث من الجزء الثالث ، مبحث وجوب بيان المباح) .

وللإمام الغزالي كلام نفيس حول ما تعبد الرسول ﷺ فيه بالإشاعة ، يمكن أن يساند التقرير بأن وجوب ستر الوجه مما يعلم من الدين بالضرورة ويشترك في معرفته العام والخاص . قال : (خير الواحد فيما تعم به البلوى مقبول ... لأن كل ما نقله العدل وصدقه فيه ممكن وجب تصديقه ، بخلاف ما لو انفرد واحد بنقل ما تحيل العادة فيه أن لا يستفيض . كقتل أمير في السوق وعزل وزير وهجوم واقعة في الجامع منعت الناس من الجمعة .. فإن الدواعي تتوافر على إشاعة جميع ذلك ويستحيل انكثامه ... فإن قيل : فما الضابط لما تعبد الرسول ﷺ فيه بالإشاعة ؟ قلنا : إن طلبتم ضابطاً لجوازه عقلاً فلا ضابط ، بل لله تعالى أن يفعل في تكليف رسوله من ذلك ما شاء . وإن أردتم وقوعه فإنما يعلم ذلك من فعل رسول الله ﷺ ، وإذا استقرينا السمعيات وجدناها أربعة أقسام : الأول : القرآن وقد علمنا أنه عنى بالمبالغة في إشاعته . الثاني : مبادئ الإسلام

(١) منتقبات : لايسات النقاب .

الخمس وقد أشاعه إشاعة فاشترك في معرفته العام والخاص. الثالث : أصول المعاملات التي ليست ضرورية مثل أصل البيع والنكاح فإن ذلك أيضا قد تواتر . بل كالطلاق والعتاق والاستيلاء والتدبير والكتابة، فإن هذا تواتر عند أهل العلم وقامت به الحجة القاطعة، إما بالتواتر وإما بنقل الأحاد في مشهد الجماعات مع سكوتهم والحجة تقوم به... الرابع : تفاصيل هذه الأصول، فما يفسد الصلاة والعبادات وينقض الطهارة ... فهذا الجنس منه ما شاع ومنه ما نقله الأحاد ... (١٨١) .

نخلص من كلام الغزالي إلى النتيجة التالية : إذا كان الأمر مما تحيل العادة فيه أن لا يستفيض فإن الدواعي تتوافر على إشاعته ويستحيل انكتمائه . وإذا كانت مباني الإسلام الخمس قد أشاعها الشارع إشاعة اشترك في معرفتها العام والخاص، وإذا كانت أصول المعاملات التي ليست ضرورية قد تواترت عند أهل العلم ، إذا كان كل هذا صحيحا فإن تحديد عورة المرأة - وكون الوجه من العورة - أمر لا تستقيم حياة المرأة دون معرفته وتطبيقه في غدوها ورواحها وفي كل مجال به رجال . وهو مما يعلم من الدين بالضرورة ولا بد أن يشترك في معرفته العام والخاص ، سواء على عهد النبي ﷺ أو في القرون الخيرة من بعده . وقد ذهب عموم الفقهاء المتقدمين - ولم يشذ إلا فرد أو أفراد قلائل وكأنه إجماع أو شبه إجماع (*) - إلى أن عورة المرأة جميع بدنها عدا الوجه والكفين . ولذلك نقول مستيقنين : إن المعتمد في أمر العورة هو القدر المتفق عليه بين العموم ، ولا عبرة بقول من شذ ، خاصة في أمر ينبغي أن يكون مما يعلم من الدين بالضرورة ويشترك في معرفته العام والخاص .

القرينة الثالثة :

أن كشف الوجه من سنن الحياة الإنسانية :

إن ظهور الوجه هو من سنن الحياة الإنسانية وكان يتم بصورة عفوية في مختلف العصور ، وكأنه من سنن الفطرة . وكذلك كان الحال على عهد الأنبياء عليهم السلام ، وقد مر بنا في الفصل الثاني حديث النبي ﷺ :

« هَاجَرَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِسَارَةٍ فَدَخَلَ بِهَا قَرْيَةً فِيهَا مَلِكٌ مِنَ الْمُلُوكِ ... فَقِيلَ : دَخَلَ إِبْرَاهِيمُ بِامْرَأَةٍ هِيَ مِنْ أَحْسَنِ النِّسَاءِ » . [رواه البخاري ومسلم] [١٩]

(*) انظر الفصل الخامس : إجماع الفقهاء المتقدمين على مشروعية سفور وجه المرأة .

وكذلك كان الحال مع أتباع الأنبياء عليهم السلام، ونقصد من حافظ. من الأتباع على دين أنبيائهم. فقد ظل نساء أهل الذمة في الشرق وفي الغرب أيضاً -قرونا طويلة قبل المدينة الحديثة- يلبسن الثياب السابغة مع الخمار، كما حافظت الراهبات النصرانيات على هذا السمى حتى بعد تبذل المرأة النصرانية . وكانت هذه السنة مما بقى من دين إبراهيم وإسماعيل عند العرب قبل الإسلام، فكان عامة النساء يلبسن الدُّرْع^(١) والخِمَار^(٢) بصفة دائمة. أما النقاب فكان يتخذ بعض النساء لا كلهن وكُنَّ يخلعن أحيانا ، خاصة في الشدائد .

ولما جاء الإسلام كان الخمار - لا النقاب - من سنن المسلمين الكرام سواء في مكة قبل الهجرة أو في المدينة بعد الهجرة .

- فعن الحارث بن الحارث الغامدى قال : (قلت لأبي ونحن بمنى : ما هذه الجماعة ؟ قال : هؤلاء القوم قد اجتمعوا على صلاتي^(٣) لهم ، قال : فنزلنا ، فإذا رسول الله ﷺ يدعو الناس إلى توحيد الله والإيمان به وهم يردون عليه (قوله) ، ويؤذونه حتى انتصف النهار وتصدَّع عنه الناس^(٤) . وأقبلت امرأة قد بدا نحرها (تبيكي) تحمل قدحا (فيه ماء) ومنديلا ، فتناوله منها وشرب وتوضأ ، ثم رفع رأسه (إليها) فقال : يا بنية تخمري عليك تحرك^(٥) ، ولا تخافي على أبيك (غلبة ولا ذلا) . قلت : من هذه ؟ قالوا : هذه زينب بنته (٢٠) .

- وعن أنس رضى الله عنه قال : (لما كان يوم أحد ... ولقد رأيت عائشة بنت أبى بكر وأم سليم وإنهما لمشمرتان أرى خدَم سوقهما^(٦) تَنَقَّرَانِ القرب^(٧) على مؤنهما^(٨) تفرغانه في أفواه القوم) [٢١] ...

(١) الدُّرْع : القميص .

(٢) الخِمَار : ما تغطى به المرأة رأسها .

(٣) الصلوات : من ترك دينه ودان بآخر .

(٤) تَصَدَّع عنه الناس : تفرق عنه الناس .

(٥) خَمَرى عليك تحرك : أى غطى نحر . والنحر جمع التراق من أعلا الصدر .

(٦) خَدَم سوقهما : جمع خَدَمَة وهى الخليلخال .

(٧) تَنَقَّرَانِ القرب : تنقلان القرب مع اسراع الخطى وكأنهما تبتان .

(٨) مؤنهما : ظهورهما .

- وعن عطاء بن أبى رباح - وقد مر بنا حديثه منذ قليل - قال : قال لى ابن عباس : (ألا أريك امرأة من أهل الجنة ؟ قلت : بلى ، قال : هذه المرأة السوداء) [٢٢] .

ثم كان الكشف من سنة رسول الله ﷺ مع نسائه حتى نزل الأمر بالحجاب خاصا بهن دون نساء المؤمنين ، فكن يسترن وجوههن إذا خرجن من بيوتهن . وقد مر بنا قول عائشة : « ... فأتاني فعرفتني حين رآني ، وكان يراني قبل الحجاب . فاستيقظت باسترجاعه^(١) حين عرفتني ، فخمرت وجهي بجلبابى^(٢) » .
[رواه البخارى ومسلم] [٢٣]

القرينة الرابعة :

أن حاجات الحياة تدعو إلى كشف الوجه :

١ - كشف الوجه يعين على تعرف الناس على شخصيات مخاطبيهم وأحوالهم :

قال القفال : (معنى الآية : ﴿ ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها ﴾ إلا ما يظهره الإنسان فى العادة الجارية وذلك فى النساء الوجه والكفان ... فأمروا بستر ما لا تؤدى الضرورة إلى كشفه ، ورخص لهم فى كشف ما اعتيد كشفه وأدت الضرورة إلى إظهاره ، إذ كانت شرائع الإسلام حنيفية سهلة سمحة . ولما كان ظهور الوجه والكفين كالضرورى لا جزم اتفقوا على أنهما ليسا بعورة) [٢٤] .

ومن القواعد الفقهية التى يذكرها العلماء : (الحاجات تنزل منزلة الضرورات) [٢٥] .

قال ابن قدامة : (روى عن النبى ﷺ أنه قال : « المرأة عورة » [رواه الترمذى وقال : حديث حسن صحيح] وهذا عام فى جميعها ترك فى الوجه للحاجة فيبقى فيما عداه) [٢٦] .

(١) الاسترجاع : هو قول (إنا لله وإنا إليه راجعون) وذلك عند المصيبة .

(٢) خمرت وجهي بجلبابى : غطيت وجهي بجلبابى .

ويحق لنا أن نتساءل : هل كانت الحاجة إلى كشف وجه المرأة في زمن الإمام ابن قدامة دون زماننا، أم هي حاجة بشرية عامة مستمرة قائمة تقع في كل زمان ومكان ؟ ويقرر الفقهاء إباحة النظر إلى وجه المرأة عند التعامل ، وقد ورد في المعنى لابن قدامة - وهو من أعلام الخنابلة - : (وللشاهد النظر إلى وجه المشهود عليها لتكون الشهادة واقعة على عينها . قال أحمد : لا يشهد على امرأة إلا أن يكون قد عرفها بعينها . وإن عامل امرأة في بيع أو إجارة فله النظر إلى وجهها ليعلمها بعينها فيرجع عليها بالدرك ... وقد روى عن أحمد كراهة ذلك في حق الشابة دون العجوز . ولعله كره لمن يخاف الفتنة أو يستغنى عن المعاملة ، فأما مع الحاجة وعدم الشهوة فلا بأس) [٢٧] .

أقول : إن الشهادة قد تطلب على أمر مضى من زمن ولم يسبق تعمد كشف الوجه من أجلها فكيف تتحقق الحاجة هنا إلى الشهادة ما لم يكن الوجه مكشوفاً بصفة دائمة ؟

وورد في المجموع للنووي - وهو من أعلام الشافعية - : (ويجوز لكل واحد منهما (أى الرجل والمرأة) أن ينظر إلى وجه الآخر عند المعاملة لأنه يحتاج إليه للمطالبة بحقوق العقد والرجوع بالعهد ، ويجوز ذلك عند الشهادة للحاجة لمعرفتها في التحمل والأداء) [٢٨] . وورد فيه أيضاً : (ولأن الحاجة تدعو إلى إبراز الوجه للبيع والشراء ، وإلى إبراز الكف للأخذ والعطاء فلم يجعل ذلك عورة) [٢٩]

ونحسب أن من البديهيات تقرير حاجة البشر إلى أن يعرف بعضهم بعضاً فيما لا يخص من صور التعامل، إذ لا يقتصر الأمر على البيع والإجارة والشهادة . كما أنهم قد يحتاجون أحياناً معرفة ما هو أكثر من صورة الشخص ، كعمره : شاب أم كهل أم شيخ ، أو لون بشرته : أبيض أم أسمر أم أسود ، أو سمته : بشوش أم متجهج . بل إن المشاعر والأحاسيس وما يختلج في الصدر من سرور وحزن ورضا وغضب وعزم وتصميم وبأس واستسلام ، كل ذلك يظهر عادة على صفحة الوجه ، وقد يحتاج إليه الناس في تعاملهم وذلك حسب موضوع التعامل وظروفه ، وليفهم كل من المتحدث والمخاطب عن صاحبه حق الفهم . وهذا القدر من التعارف تترتب عليه مصلحة ما بدرجة من الدرجات ، قد تكون مصلحة ضرورية أو حاجية أو تحسينية .

٢ - كشف الوجه يعين على تعارف الأقارب وذوى الأرحام وتواصلهم :

فيتعرف الشاب على بنات الأعمام والعمات والأخوال والخالات .
وتتعرف الفتاة على أبناء أعمامها وعماتها وأخوالها وخالاتها . وأيضاً يتعرف الشاب على زوجات الأعمام والأخوال وتتعرف الفتاة على أزواج العمات والخالات ، وكذلك يتعرف الرجل على أخوات زوجته وتتعرف المرأة على إخوة زوجها . أما إذا عم ستر الوجه وتبعه الاحتجاب من كل الرجال غير المحارم فكيف يتواصل ويتوَادَّ الأقارب وذوو الأرحام؟ كيف يعود بعضهم بعضاً عند المرض؟ كيف يودع بعضهم بعضاً أو يستقبل بعضهم بعضاً عند السفر؟ هل يذهب الرجل ليصل ابنة عمه أو خاله المتزوجة فيلقى زوجها ويجالسه ويتبادل معه المشاعر النبيلة ، ولا يلقي ابنة خاله وهى المقصودة بالزيارة والصلة والمودة؟ هل أمر الله بهذا؟ إن الله تعالى قال بشأن عامة نساء المؤمنين : ﴿ ولا يبدن زينتهن إلا لبعولتهن أو آبائهن ﴾ (الآية) ولم يقل سبحانه ليحتجبن إلا من بعولتهن أو آبائهن . فهذا الاحتجاب خاص بنساء النبي ﷺ وقد سبق أن ذكرنا الأدلة على الخصوصية فى الفصل الثانى من الباب الرابع .

ولنتأمل هذه التماذج من سنة رسول الله ﷺ فى صلة الأقارب وذوى الأرحام وبرهم .

مع ابنة العم : - عن عائشة قالت : دخل رسول الله ﷺ على ضباعة بنت الزبير ابن عبد المطلب فقال لها : لعلك أردت الحج؟ قالت : والله لا أجدنى إلا وجعة . فقال لها : حجى واشترطى قولى : اللهم محلى حيث حبستنى . (وكانت تحت المقداد بن الأسود) . [رواه البخارى ومسلم] [٣٠]

وضباعة هى ابنة الزبير عم رسول الله ﷺ .

- وعن أم هانئ قالت : لما كان يوم الفتح جاءت فاطمة فجلست على يسار رسول الله ﷺ وأم هانئ عن يمينه ، فجاءت الوليدة بإناء فيه شراب ، فناولته فشرب منه ثم ناوله أم هانئ فشربت منه ... [رواه الحاكم] [٣١]

وأم هانئ هى ابنة أئى طالب عم رسول الله ﷺ .

- وعن ابن أُنَى حسين قال : كانت درة بنت أُنَى لهب عند الحارث بن عبد الله بن نوفل فولدت له عقبة والوليد وأبَا مسلم ، ثم أتت النبي ﷺ بالمدينة فأكثر الناس في أبويها فجاءت رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله ما ولد الكفار غيرى ؟ فقال لها رسول الله ﷺ : وما ذاك ؟ قالت : قد آذاني أهل المدينة في أبوى ، فقال لها رسول الله ﷺ : إذا صليت الظهر فصلي حيث أرى ... فصلى النبي ﷺ الظهر ثم التفت إليها فأقبل على الناس فقال : يا أيها الناس ألكم نسب وليس لى نسب؟! فوثب عمر بن الخطاب فقال : أغضب الله من أغضبك . فقال رسول الله ﷺ : هذه بنت عمى فلا يقول لها أحد إلا خيراً .
[رواه الطبراني] [٣٢]

ودرة هى ابنة أُنَى لهب عم النبي ﷺ .

مع زوجة العم : - عن أم الفضل قالت : دخل أعرابى على نبي الله ﷺ وهو فى بيتي فقال : يا نبي الله إني كانت لى امرأة فتزوجت عليها أخرى ، فزعمت امرأتى الأولى أنها أرضعت الحُدثى^(١) رضعة أو رضعتين . فقال نبي الله ﷺ : لا تحرم الإملاجة والإملاجتان .
[رواه مسلم] [٣٣]

وأم الفضل هى زوجة العباس عم النبي ﷺ .

مع زوجة ابن العم : - عن جابر بن عبد الله قال : قال النبي ﷺ لأسماء بنت عميس : ما لى أرى أجسام بني أخى (يقصد جعفر بن أُنَى طالب) ضارعة^(٢) . تصيبهم الحاجة^(٣) ؟ قالت : لا ولكن العين تسرع إليهم . قال : ارقمهم . قالت : فعرضت عليه فقال : ارقمهم .
[رواه مسلم] [٣٤]

وأسماء بنت عميس هى زوجة جعفر ابن عم النبي ﷺ .

مع أخت الزوجة : - عن عائشة قالت : استأذنت هالة بنت خويلد أخت خديجة على رسول الله ﷺ ، فعرف استئذان خديجة فارتاح لذلك فقال : اللهم هالة بنت خويلد ...
[رواه البخارى ومسلم] [٣٥]

(١) الحُدثى : الجديدة .

(٢) أجسام ضارعة : أجسام ضعيفة نحيفة .

(٣) تصيبهم الحاجة : يصيبهم الجوع .

٣ - كشف الوجه يشجع المرأة على المشاركة في الحياة الاجتماعية :

وتؤدي المشاركة إلى لقاء الرجال في مجالات الخير . أما ستر الوجه فإنه يشجع على اعتزال المرأة ، ويؤدي الاعتزال إلى عزوفها عن المشاركة في أى مجال . فيه رجال أيا كانت المصالح التي تترتب على هذه المشاركة . ومن هذه المصالح التيسير على الناس في حياتهم اليومية ، وتمكين المرأة من تنمية شخصيتها بحضور مجالس العلم ومجامع الخير التي يديرها الرجال ، وإقذارها على الإسهام في نشاطات مهنية أو اجتماعية أو سياسية تفيد المجتمع . وخير دليل على ما نقول ، وقائع المشاركة في عصر الرسالة التي عرضناها في الفصل الخامس من الباب الثالث . فما كان يمكن أن تجرؤ المرأة المسلمة - إذا كانت مستورة الوجه - على لقاء الرجال في جميع مجالات الحياة العامة والخاصة ، ومشاركتهم في كثير من صور النشاط المهني والاجتماعي والسياسي .

٤ - كشف الوجه يساعد على تحقيق الرقابة الاجتماعية :

إن الرقابة الاجتماعية من سمات المجتمع المسلم المتضامن على إنكار المنكر ، ويعمل لها الفرد حسابا خوفا على سمعته وسمعة أسرته ، فتحميه أحيانا من السقوط إذا ضعف . أى أن الرقابة الاجتماعية تساند الرقابة الذاتية وتؤدي دورا ما في صيانة الفرد من الانحراف . فإذا كانت المرأة كاشفة الوجه فإنها تحذر أن يراها أخ أو قريب وهمي في موطن ربية ، كما تحذر أن يراها غريب لأنه يمكن أن يدل عليها في ظرف من الظروف ، فترعوى مخافة أن تُعرَف فَتُضْطَح . أما إذا كانت مستورة الوجه فهي تطرق تلك المواطن دون حذر بل تشعر بالأمان الكامل ، لأنه لن يتعرف عليها أحد .

٥ - كشف الوجه يعين على تحقيق الأمن الاجتماعي :

إن ستر الوجه يخفي شخصية المرأة إخفاء كاملا ، وخاصة في مجتمعاتنا المعاصرة الكبيرة المزدحمة التي تضم أخلاطا من الناس لا يعرف بعضهم بعضا ، والتي يكثر فيها خروج النساء لعمل مهني أو لقضاء مصالح يبوتهن . هذه المجتمعات يمكن أن يترتب على إخفاء شخصية المرأة فيها أضرار متعددة ، وأخطار على الأمن الاجتماعي . مثال ذلك تخفى بعض الأشرار في ثياب نساء ، وتسللهم إلى مواطن خاصة بالنساء . كذلك قد يترتب على إخفاء الشخصية ، أن

لا يستطيع أفراد المجتمع أن يتعرفوا على مرتكبي جريمة ما إذا ما دعوا للشهادة ، رغم أن أولئك الأفراد كانوا قرييين من موقع الجريمة وقت وقوعها .

على أن ستر الوجه - بنقاب يبرز العينين ومحجريهما - في المجتمعات الصغيرة البسيطة مثل مجتمعات البادية ، قد لا يعوق الرقابة الاجتماعية ولا الأمن الاجتماعي حيث يعرف الناس بعضهم بعضا ؛ فهم من عشيرة واحدة وتكثر بينهم صلات القرى والنسب . ثم هناك الوعي في مثل تلك البيئة بأن النقاب مجرد طراز في اللباس فيه بعض تحمل ، مما يجعل المرأة تشارك في الحياة الاجتماعية بكل مجالاتها دون الشعور بالحرج .

٦ - اعتياد كشف الوجه يعين على تخفيف حدة الفتنة :

من المعروف أن إلف الشيء والتعود عليه يخفف من أثره على نفس الإنسان ، ويقلل من حدة الشعور به . فإذا ألفت المسلم خروج النساء سافرات خفت حدة الفتنة بهن . صحيح أنه في حاجة دائمة للمجاهدة ، ولكن حديثنا عن خفة حدة الفتنة لا عن زوالها . أما إذا ألفت المسلم ستر وجوه النساء وحدث في ظرف ما أن رأى وجه امرأة ، فإن وقع الفتنة يكون أشد عليه من صاحبه الذي ألفت خروج النساء سافرات . وفي هذا المعنى يقول ابن باديس : (من المسلمين اليوم أقوام - معظمهم من غير أهل المدن والقرى « أى من البادية » - ألقوا خروج نسائهم سافرات فلا يلفتن أنظارهم بذلك . فهؤلاء لا يطالبون بستر الوجوه مع بقاء حكم غض البصر وحرمة تجديد النظر . ومن المسلمين أقوام - معظمهم من أهل المدن والقرى - ألقوا ستر وجوه النساء ، فكشف المرأة بينهم وجهها يلفت الأنظار إليها) [٣٦] .

وأقول للذين ألقوا ستر وجوه النساء في بعض المجتمعات المسلمة : ينبغي - من أجل تحقيق المصالح المترتبة على الكشف - أن يمضى كشف الوجه بالتدريج ، وأن نصبر بعض الوقت حتى يألف الرجال خروج النساء سافرات فلا يلفتن أنظارهم .

٧ - كشف الوجه يعين على استحياء المرأة وغضها من بصرها :

وذلك أن تغطية الوجه - مع العينين - قد يكسب المرأة جرأة على النظر إلى الرجال ، ويشجعها - خاصة في حال ضعفها - على أن تمسك وهي في أمان من أن يراها أحد . ولا ينجو من هذا إلا من بلغت درجة عالية من الطهر والتقوى . أما كشف المرأة وجهها وظهور عينيها فهو مما يجعلها تستحي من الناس المحيطين بها .

٨ - كشف الوجه يعين على توفير قدر من الصحة النفسية :

إنه مع كشف الوجه يظل الإنسان - سواء أكان قويا أو ضعيفا - مرتبطا من حيث الشهوة بالجنس الآخر . أى يظل الميل الفطري الذى خلقه الله يجرى في مجراه الطبيعي ولا ينحرف هذا الميل إلى الجنس نفسه . وإذا كان الأقوياء - مع المجاهدة - يكونون في الحالين في أمان من الزلل فهم قلة عادة ، والكثرة هم الضعفاء ، وهؤلاء في حال كشف الوجه قد يقعون في شيء من اللطم ، وقد يصل الأمر إلى فعل الفاحشة في أحيان قليلة ، لكنهم يظلون مع الفطرة دائما . أما في حال ستر الوجه حيث تسد كل السبل لرؤية الجنس الآخر ، فإنهم يتجهون غالبا إلى الجنس نفسه ، إذ كل السبل مفتوحة دون قيود . وهذا أمر مشاهد معروف في عصرنا وفي كل العصور ، وقد أدركت ذلك بنفسى فقد خالطت نوعين من المجتمعات . أولهما : حيث المرأة مكشوفة الوجه وتشارك بأقدار في الحياة الاجتماعية ، كان عدد الشباب المنحرف إلى الجنس نفسه قلة نادرة . وثانيهما : حيث المرأة ساترة الوجه منعزلة تماما عن مجتمع الرجال ، كانت كثرة من الشباب منحرفة إلى الجنس نفسه .

هذا حديث ، عن المشاهد في عصرنا وعمّا رأيناه بأعيننا . وهناك ما يشير إلى وجود مثل هذا الانحراف قديما وكان يطلق عليه « صحبة المردان » ، وأسوق بعض ما ورد في فتاوى ابن تيمية من إنكار وتحذير بالغ يدور حول هذا الأمر ، وذلك مما يدل على أنه كان ظاهرة اجتماعية بدرجة من الدرجات . وقد بلغ الأمر بهذا الانحراف أن سقط فيه بعض الصوفية والعياذ بالله .

(سئل شيخ الإسلام الشيخ تقي الدين أحمد بن تيمية - رحمه الله - عما أحدثه الفقراء المجردون والمطوعون من صحبة الشباب ... فأجاب : الحمد

لله ، أما صحبة المردان ، على وجه الاختصاص بأحدهم - كما يفعلونه - مع ما ينضم إلى ذلك من الخلوة بالأمرد الحسن ، ومبيته مع الرجل ونحو ذلك ، فهذا من أفحش المنكرات عند المسلمين وعند اليهود والنصارى وغيرهم . فلو كانت « صحبة المردان » المذكورة خالية عن الفعل المحرم فهي مظنة لذلك ، وسبب له ، ولهذا كان المشايخ العارفون بطريق الله يُحذِّرون من ذلك ، كما قال فتح الموصلي : أدركت ثلاثين من الأبدال^(١) ، كل ينهاني عند مفارقتي إياه عن صحبة الأحداث . وقال معروف الكرخي : كانوا ينهون عن ذلك . وقال بعض التابعين : ما أنا على الشاب الناسك من سُبُع يجلس إليه ، بأخوف مني عليه من حدث يجلس إليه . وقال سفيان الثوري وبشر الحافي : إن مع المرأة شيطانا ، ومع الحدث شيطانين ... ([٣٧]) .

(وسئل شيخ الإسلام - رحمه الله - عن أقوام يعاشرون المردان وقد يقع من أحدهم قبله ومضاجعة للصبي ويدعون أنهم يصحبونه الله ، ولا يعدون ذلك ذنبا ولا عارا ، ويقولون نحن نصحبهم بغير خنا ، ويعلم أبو الصبي بذلك وعمه وأخوه فلا ينكرون . فما حكم الله تعالى في هؤلاء ؟ وماذا ينبغي للمسلم أن يعاملهم به والحالة هذه ؟ فأجاب : الحمد لله . الصبي الأمرد المليح بمنزلة المرأة الأجنبية في كثير من الأمور ، ولا يجوز تقبيله على وجه اللذة ، بل لا يقبله إلا من يؤمن عليه كالأب والإخوة . ولا يجوز النظر إليه على هذا الوجه باتفاق الناس ، بل يحرم عند جمهورهم النظر إليه عند خوف ذلك ، إنما ينظر إليه لحاجة بلا ريبة مثل معاملته ، والشهادة عليه ، ونحو ذلك ... ([٣٧]) .

(وفي السنن عن النبي ﷺ : « من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به » [٣٩٠، ٣٨١] . ولهذا اتفق الصحابة على قتلها جميعا . ولكن تنوعوا في صفة القتل . فبعضهم قال : يجرم ، وبعضهم قال : يرمى من أعلى جدار في القرية ويتبع بالحجارة ، وبعضهم قال : يحرق بالنار . ولهذا كان مذهب جمهور السلف والفقهاء أنهما يكرَّين كانا أو ثيبين خُرَّين كانا أو مملوكَيْن ، أو كان أحدهما مملوكا للآخر) [٤٠] .

أقول : كون مذهب جمهور السلف أنهما يُرَجَّمان يكرَّين كانا أو ثيبين ، يدل على أن الوقوع في معصية مع امرأة ولو إلى درجة الزنا ، أهون من فعل الفاحشة مع صبي ، لأن الزانيين البكرين يجلدان مائة جلدة ، ولا يرجمان .

(١) الأبدال : لقب يطلقه الصوفية على مرتبة من مراتب رجالهم الكبار .

القرينة الخامسة :

أن المشقة تلحق ستر الوجه والتيسير في كشفه :

قال تعالى : ﴿ وما جعل عليكم في الدين من حرج ﴾ ومن القواعد الفقهية التي يذكرها العلماء « المشقة تجلب التيسير » .

وورد في المغنى لابن قدامة : (قال بعض أصحابنا : المرأة كلها عورة لأنه قد روى حديث عن النبي ﷺ : « المرأة عورة » لكن رخص لها في كشف وجهها ويديها لما في تغطيته من المشقة » [٤١] .

وإذا كان ابن تيمية يقول : « وتغطية هذا في الصلاة فيه حرج عظيم » [٤٢] وهو يقصد تغطية الوجه واليدين ، فنحسب أنه من باب أولى أن يكون هناك حرج عظيم في تغطيتهما خارج الصلاة .

وهذه بعض مجالات المشقة والحرج :

- يؤدي ستر الوجه إلى التضيق من عمل الخواص التي يضمها الوجه ، وهذا مما يشق على المرأة ، أما كشف الوجه فإنه يثمر عمل تلك الخواص بكامل قوتها التي فطرها الله عليها . وهذه الخواص هي النظر والشم وتذوق الطعام والشراب هذا بجانب تيسير عملية التنفس والكلام . وصدق القرطبي إذ يقول بشأن وجه المرأة : « فيه (كثير) من المنافع وطرق العلوم » [٤٣] .
- يخفف الكشف من قسوة المناخ في المنطقة الحارة ، فلا تثقل المرأة وجهها بغطاء يرهقها وخاصة في فصل الصيف . هذا مع العلم أن معظم أقطار المسلمين تقع في المنطقة الحارة .



هوامش الفصل الرابع

تنبيه :

(يرجى ملاحظة أن الجزء والصفحة المذكورين بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح البخارى مرجعهما كتاب فتح البارى شرح صحيح البخارى طبعة مصطفى الحلبي - القاهرة .
أما الجزء والصفحة المذكوران بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح مسلم فمرجعهما الجامع الصحيح للإمام مسلم طبعة استانبول) .

- [١] البخارى : كتاب الحج . باب : ما لا يلبس المحرم من الثياب .. ج ٤ ، ص ١٤٤ .
[٢] البخارى : كتاب التفسير .. سورة النور . باب : ﴿ لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا ﴾ .. ج ١٠ ، ص ٧٦ . مسلم : كتاب التوبة . باب : في حديث الإفك .. ج ٨ ، ص ١١٣ .
[٣] انظر : صحيح سنن أبى داود . كتاب اللباس . باب : فيما تبدى المرأة من زينتها . حديث رقم ٣٤٥٨ . وانظر تحقيق سند هذا الحديث في كتاب (حجاب المرأة المسلمة) للشيخ ناصر الدين الألبانى ص ٢٤ ، ٢٥ .
[٤] المغنى لابن قدامة .. ج ١ ، ص ٥٢٢ . (مطبعة الإمام - مصر . بتصحيح الدكتور محمد خليل هراس) .
[٥] المغنى لابن قدامة .. ج ٧ ، ص ١٧ .
[٦] المغنى لابن قدامة .. ج ٨ ، ص ١٢٢ ، ١٢٥ . الكافي لابن قدامة .. ج ٣ ، ص ٣٢٩ .
[٧] الشرح الكبير لابن قدامة (وهو غير ابن قدامة صاحب المغنى) .. ج ١ ، ص ٤٦٦ .
[٨] جامع الفتاوى .. ج ١٥ ، ص ٣٧٣ .
[٩] هو الحديث الوارد في الهامش رقم (٣) .
[١٠] البخارى : كتاب المغازى . باب : حديث الإفك .. ج ٨ ، ص ٤٣٦ . مسلم : كتاب التوبة . باب : في حديث الإفك وقبول توبة القاذف .. ج ٨ ، ص ١١٣ .

- [٨٠٧] مسلم : كتاب النكاح . باب : نذب من رأى امرأة فوقعت في نفسه إلى أن يأتي امرأته أو جاريته فيواقعهما .. ج ٤ ، ص ١٢٩ ، ١٣٠ .
- [٩] قال الشيخ ناصر الدين الألباني : أخرجه الإمام أحمد من طريقين عنها أحدهما صحيح والآخر حسن . انظر : كتاب حجاب المرأة المسلمة ص ٣٢ .
- [١٠] البخارى : كتاب المغازى . باب : حدثني عبد الله بن محمد الجعفى .. ج ٨ ، ص ٣١٣ . مسلم : كتاب الطلاق . باب : انقضاء عدة التوفى عنها زوجها بوضع الحمل .. ج ٤ ، ص ٢٠١ .
- [١١] البخارى : كتاب المرضى . باب : فضل من يصرع من الریح .. ج ١٢ ، ص ٢١٩ .
- [١٢] البخارى : كتاب المرضى . باب : فضل من يصرع من الریح .. ج ١٢ ، ص ٢١٩ . مسلم : كتاب البر والصلة والآداب . باب : ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن .. ج ٨ ، ص ١٦ .
- [١٣] صحيح سنن الترمذى . أبواب اللباس . باب : ما جاء في لبس الفراء .. حديث رقم ١٤١٠ . وانظر : صحيح الجامع الصغير حديث رقم ٣١٩٠ .
- [١٤] كتاب الغياثي .. ج ٢ ، ص ٣٩ .
- [١٤] المرجع السابق .. ج ٢ ، ص ١٣٨ .
- [١٥] مجموع الفتاوى لابن تيمية .. ج ٢٦ ، ص ١٩٢ .
- [١٦] مجموع الفتاوى لابن تيمية .. ج ٢٢ ، ص ١١٨ .
- [١٧] بداية المجتهد .. ج ٢ ، ص ٨ .
- [١٨] المستصفى .. ج ١ ، ص ١٧١ . الباب الرابع في مستند الراوى وكيفية ضبطه . مسألة : خير الواحد فيما تعم به البلوى مقبول . (الطبعة الأولى : المطبعة الأميرية ببولاق - مصر ، سنة ١٣٢٢ هـ) .
- [١٩] البخارى : كتاب البيوع . باب : شراء المملوك من الحرى وهبته وعتقه .. ج ٥ ، ص ٣١٦ . مسلم : كتاب الفضائل . باب : من فضائل إبراهيم الخليل عليه السلام .. ج ٧ ، ص ٩٨ .
- [٢٠] أوردته الشيخ ناصر الدين الألباني في كتابه (حجاب المرأة المسلمة) ص ٣٦ وقال : أخرجه الطبراني في (المعجم الكبير) وابن غساکر في (تاريخ دمشق) والزيادات له وقال : رواه البخارى في (التاريخ) مختصراً ، وأبو زرعة وقال : هذا الحديث صحيح .
- [٢١] البخارى : كتاب المغازى . باب : ﴿ إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشِلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا ﴾ .. ج ٨ ، ص ٣٦٥ . مسلم : كتاب الجهاد . باب : غزو النساء مع الرجال .. ج ٥ ، ص ١٩٦ .
- [٢٢] البخارى : كتاب المرضى . باب : فضل من يصرع من الریح .. ج ١٢ ، ص ٢١٨ .
- [٢٣] انظر : هامش رقم [٢] .
- [٢٤] انظر : التفسير الكبير للفخر الرازى . تفسير قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَبْدِيْنِ زَيْنَتِنِ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾ .. ج ٢٣ ، ص ٢٠٥ ، ٢٠٦ .
- [٢٥] انظر القاعدة (٣٢) من القواعد الكلية الفقهية (ص ٥٩ من شرح مجلة الأحكام العدلية : ل محمد سعيد الخاسنى - مطبعة الترقى بدمشق - ١٣٤٦ هـ) .
- [٢٦] الشرح الكبير على هامش المغنى .. ج ١ ، ص ٤٦٢ . (انظر كتاب المغنى والشرح الكبير) .
- [٢٧] المغنى .. ج ٧ ، ص ٢٢ .
- [٢٨] المجموع شرح المذهب .. ج ١٦ ، ص ١٣٣ .
- [٢٩] المجموع شرح المذهب .. ج ٣ ، ص ١٦٧ .
- [٣٠] البخارى : كتاب النكاح . باب : الأكفاء في الدين .. ج ١١ ، ص ٣٥ . مسلم : كتاب الحج . باب : جواز اشتراط الحرم التعلل بعذر المرض ونحوه .. ج ٤ ، ص ٢٦ .

- [٣١] مشكاة المصابيح .. تحقيق الألباني . الحديث رقم ٢٠٧٩ .. ج ١ ، ص ٦٤٢ . وقال المحقق :
إسناده جيد .
- [٣٢] مجمع الزوائد . كتاب المناقب . باب : مناقب درة بنت أبي لُهب (ج ٩ ، ص ٢٥٨) وقال
المحافظ الميمني : رواه الطبراني ... وهو مرسل ورجاله رجال الصحيح .
- [٣٣] مسلم : كتاب الرضاع . باب : في المصّة والمصتين .. ج ٤ ، ص ١٦٦ - ١٦٧ .
- [٣٤] مسلم : كتاب السلام . باب : استحباب الرقية من العين والجملة والحية والنظر .. ج ٧ ،
ص ١٨ .
- [٣٥] البخاري : كتاب فضائل الأنصار . باب : تزويج النبي ﷺ خديجة وفضلها .. ج ٨ ،
ص ١٤٠ . مسلم : كتاب فضائل الصحابة . باب : فضائل خديجة أم المؤمنين .. ج ٧ ، ص ١٣٤ .
- [٣٦] ابن باديس ، حياته وآثاره .. ج ٢ ، ص ٢٠٦ ، ٢٠٧ .
- [٣٧] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ١١ ، ص ٥٤٢ ، ٥٤٥ .
- [٣٧أ] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ٣٢ ، ص ٢٤٧ .
- [٣٩، ٣٨] انظر : صحيح الجامع الصغير . حديث رقم ٦٥٨٠ .
- [٤٠] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ١١ ، ص ٥٤٣ .
- [٤١] المغني .. ج ١ ، ص ٥٢٢ .
- [٤٢] مجموع الفتاوى .. ج ٢٢ ، ص ١١٥ .
- [٤٣] تفسير القرطبي . سورة النور : الآية ٣١ .. ج ١٢ ، ص ٣٢٩ .



الفصل الخامس

اتفاق الفقهاء المتقدمين على مشروعية سفور وجه المرأة

من أقوال الفقهاء في مشروعية سفور الوجه :

أولا : من كتب المذاهب :

المذهب الحنفى :

ورد في المسوط للسرخسى (ت سنة ٤٩٠هـ) : (... ورأس المرأة عورة ، قال عليه السلام : « لا يقبل الله صلاة امرأة حائض إلا بخمار ... »)^[١] .

وورد فيه أيضا : (المرأة « المحرمة » لا تغطى وجهها بالإجماع مع أنها عورة مستورة فإن في كشف الوجه منها خوف الفتنة .. وهى مأمورة بأداء العبادة على أستر الوجوه كما بينا في الصلاة ، فلهذا تلبس الخيط والخفين وتغطى رأسها ولا تغطى وجهها)^[٢] .

وورد في الهداية للمرغيناني (ت سنة ٥٩٣هـ) : (... بدن الحرة كله عورة إلا وجهها وكفيها لقوله عليه الصلاة والسلام : « المرأة عورة مستورة » واستثناء العضوين للابتلاء بإيديهما)^[٣] .

كما ورد في الهداية أيضا : (المرأة « المحرمة » لا تغطى وجهها مع أن في الكشف فتنة)^[٤] .

وورد في العناية للبابرقى فى شرحه للهداية (ت سنة ٧٨٦هـ) : قوله (للابتلاء بإيديهما) لأن المرأة لا تجد بدًا من مزاوله الأشياء بيدها ومن كشف وجهها لا سيما فى الشهادة والمحاكمة ... وروى الحسن عن أبى حنيفة (ت سنة ١٥٠هـ) أن القدم ليست بعورة ... لأنها تبتلى بإيداء القدم إذا مشت حافية أو متنعلة^(١))^[٥] .

وورد فى فتح القدير للكمال بن الهمام (سنة ٦٨١هـ) : الفرق بين الرجل والمرأة فى تغطية الرأس ، أى لإحرامه فى رأسه فيكشفه ، وإحرامها فى وجهها فتكشفه ...)^[٦] .

(١) المتنعلة : من تلبس النعل .

ورد في الموطأ للإمام مالك (ت سنة ١٧٩هـ) : (سئل مالك : هل تأكل المرأة مع غير ذى محرم منها أو مع غلامها ؟ فقال مالك : ليس بذلك بأس ، إذا كان ذلك على وجه ما يعرف للمرأة أن تأكل معه من الرجال [يعنى إذا كان على طريق متعارف بينهم] قال : وقد تأكل المرأة مع زوجها ومع غيره ممن يؤاكله ...) [٧].

قال أبو الوليد الباجي صاحب المنتقى شرح الموطأ (ت سنة ٤٩٤هـ) : (قوله : وقد تأكل المرأة مع زوجها وغيره ممن يؤاكله ... يقتضى أن نظر الرجل إلى وجه المرأة وكفها مباح لأن ذلك يبدو منها عند مؤاكلتها . وقد اختلف الناس في ذلك والأصل فيه قول الله تبارك وتعالى : ﴿ ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها ﴾ قال عبد الله بن مسعود : الزينة زينتان ظاهرة وهى الثياب .. وروى سعيد بن جبير عن عبد الله بن عباس : ﴿ إلا ما ظهر منها ﴾ الوجه والكفان ، وبه قال عطاء وذكر ابن بكير أنه قول مالك) [٨].

وقال أبو القاسم العبدري صاحب التاج والإكليل في تعقيبه على قول مالك : (فيه إباحة إبداء المرأة وجهها ويديها للأجنبي إذ لا يتصور الأكل إلا هكذا) [٩].

وورد في الموطأ أيضاً : (عن مالك أنه سمع أهل العلم يقولون : إذا ماتت المرأة وليس معها نساء يُعَسِّلُنها ، ولا من ذوى المحرم أحد يلى ذلك منها ولا زوج يلى ذلك منها ، يُمِت فمسح بوجهها وكفها من الصعيد) [١٠].

وقال ابن رشد في بداية المجتهد (ت سنة ٥٩٥هـ) عن مذهب الإمام مالك : (النظر إلى مواضع التيمم لكلا الصنفين [أى الرجال والنساء] ولذلك رأى مالك أن ييمم الرجل المرأة [وذلك في حال موتها مع الرجال] في يديها ووجهها فقط لكون ذلك منها ليسا بعورة) [١١].

وورد في المدونة الكبرى : (قال مالك : إذا صلت المرأة وشعرها باد أو صدرها أو ظهور قدميها أو معصمها فلتعد ما دامت في الوقت) [١٢].

إن ترك الإمام مالك ذكر الوجه - ضمن الأعضاء التى إذا كشفت أعادت المرأة الصلاة - يدل على جواز كشف الوجه وأنه ليس عورة .

وورد في المنتقى شرح الموطأ: (فأما الحرة فجسدها كله عورة غير وجهها وكفيها... واستدل أصحابنا في ذلك بقوله تعالى: ﴿وَلَا يَدِينُ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾ قالوا: إن الذي يظهر منها الوجه واليدان، وعلى ذلك أكثر أهل التفسير، ومما يدل على ذلك أن هذا عضو يجب كشفه بالإحرام فلم يكن عورة، كوجه الرجل) [١٣].

وورد في كتاب الكافي لابن عبد البر (ت سنة ٤٦٣ هـ): (وأقل ما يجزئ المرأة الحرة [في الصلاة] ما يوارئها كلها إلا وجهها وكفيها، وإحرامها في ذلك في حجها وعمرتها وما سوى ذلك فهو عورة) [١٤].

وورد في كتاب التمهيد لابن عبد البر: (والمرأة ما عدا وجهها وكفيها عورة بدليل أنها لا يجوز لها كشفه في الصلاة) [١٥]. وورد فيه: (الحرة كلها عورة، مجتمع على ذلك منها إلا وجهها وكفيها) [١٦]. وورد أيضا: (وفي ترجيل^(١) عائشة شعر رسول الله ﷺ وهو معتكف، دليل على أن اليدين من المرأة ليستا بعورة، ولو كانت عورة ما باشرته بهما في اعتكافه. ويدلك على ذلك أيضا أنها تُنهى في الإحرام عن لباس القفازين، وتؤمر بستر ما عدا وجهها وكفيها، وتؤمر بكشف الوجه والكفين في الصلاة، فدل على أنهما غير عورة منها، وهو عندنا أصح ما قيل في ذلك) [١٧].

ونقول: إن رأى الإمام مالك في عورة المرأة له أهمية خاصة؛ فإنه - فضلا عن اعتياده السنن الصحيحة - كان يعتمد عمل أهل المدينة. وفي دلالة عمل أهل المدينة يقول القاضي ابن رشد:

(والأشبه عندي أن يكون [يقصد أن يكون العمل دليلا شرعيا] من باب عموم البلوى الذي يذهب إليه أبو حنيفة، وذلك أنه لا يجوز أن يكون أمثال هذه السنن مع تكررها وتكرر وقوع أسبابها غير منسوخة، ويذهب العمل بها على أهل المدينة الذين اتقنوا العمل بالسنن خلفا عن سلف، وهو أقوى من عموم البلوى الذي يذهب إليه أبو حنيفة، لأن أهل المدينة أخرى أن لا يذهب عليهم ذلك من غيرهم من الناس الذين يعتبرهم أبو حنيفة في طريق النقل، وبالجملة العمل لا يشك أنه قرينة إذا اقترنت بالشئ المنقول إن وافقته أفادت به غلبة ظن، وإن خالفته أفادت به ضعف ظن، فأما هل تبلغ هذه القرينة مبلغا تردّ بها أخبار الآحاد الثابتة ففيه نظر، وعسى أنها تبلغ في بعض ولا تبلغ في بعض، لتفاضل

(١) الترجيل: تسريح الشعر.

الأشياء في شدة عموم البلوى بها ، وذلك أنه كلما كانت السنة الحاجة إليها أمس وهى كثيرة التكرار على المكلفين ، كان نقلها من طريق الأحاد من غير أن ينتشر قولاً أو عملاً فيه ضعف ، وذلك أنه يوجب ذلك أحد أمرين : إما أنها منسوخة ، وإما أن النقل فيه اختلال (١٨) .

ويقول ابن تيمية : (إذا تعارض في المسألة دليلان كحديثين وقياسين جهل أيهما أرجح ، وأحدهما يعمل به أهل المدينة ففيه نزاع . فمذهب مالك والشافعى أنه يرجح بعمل أهل المدينة . ومذهب أبى حنيفة أنه لا يرجح بعمل أهل المدينة . ولأصحاب أحمد وجهان : أحدهما - وهو قول القاضى أبى يعلى وابن عقيل - أنه لا يرجح . والثانى - وهو قول أبى الخطاب وغيره - أنه يرجح به ، قيل هذا المنصوص عن أحمد ، ومن كلامه قال : إذا رأى أهل المدينة حديثاً وعملوا به فهو الغاية . وكان يفتى على مذهب أهل المدينة ...) (١٩) .

المذهب الشافعى :

ورد في الأم للشافعى (ت سنة ٢٠٤ هـ) : (ولا يصلى الرجل والمرأة إلا متوارىي العورة ... وكل ما وارى العورة غير نجس أجزأت الصلاة فيه . وعورة الرجل ما دون سبرته إلى ركبته ... وعلى المرأة أن تغطى في الصلاة كل بدنها ما عدا كفيها ووجهها ... يجزىء الرجل والمرأة كل واحد أن يصلى متوارىي العورة ، وعورة الرجل ما وصفت . وكل المرأة عورة إلا كفيها ووجهها) (٢٠) .

وورد في المذهب للشيرازى (ت سنة ٤٧٦ هـ) : (وأما الحرة فجميع بدنها عورة إلا الوجه والكفين لقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَبْدِيْنَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾ قال ابن عباس : وجهها وكفيها . ولأن النبى ﷺ نهى المرأة الحرام عن لبس القفازين واللقاب ، ولو كان الوجه والكف عورة لما حرم سترهما ، ولأن الحاجة تدعو إلى إبراز الوجه للبيع والشراء وإلى إبراز الكف للأخذ والعطاء ، فلم يجعل ذلك عورة) (٢١) . وورد في موضع آخر : (وإذا أراد نكاح امرأة فله أن ينظر وجهها وكفيها ، ولا ينظر إلى ما سوى وجهها وكفيها لأنه عورة) (٢٢) .

وورد في المجموع للنووى (ت سنة ٦٧٦ هـ) : (وعورة الحرة جميع بدنها إلا الوجه والكفين) (٢٣) .

المذهب الحنبلي :

ورد في مختصر الخرقى (تسنة ٣٤٤هـ) : (وإذا انكشف عن المرأة الحرة شيء سوى وجهها أعادت الصلاة) [٢٤] .

وورد في الهداية للكلوذاني (تسنة ٥١٠هـ) : (عورة المرأة الحرة جميع بدنها إلا الوجه ، وفي الكفين روايتان) [٢٤] .

وورد في الإفصاح عن معاني الصحاح لابن هبيرة (تسنة ٥٦٠هـ) :

● (باب ذكر حد العورة ... وقال أحمد في إحدى روايتيه : كلها عورة إلا وجهها وكفيها ... والرواية الأخرى : كلها عورة إلا وجهها خاصة ، وهي المشهورة ، ولها اختار الخرقى) [٢٤] .

● (اتفقوا على أن من أراد تزويج امرأة ، فله أن ينظر منها ما ليس بعورة ... وقد سبق بياننا لحد العورة واختلافهم [أى الأئمة الأربعة] فيها في كتاب الصلاة) [٢٤] .

وورد في المغنى لابن قدامة (تسنة ٦٢٠هـ) :

● (لا يختلف المذهب في أنه يجوز للمرأة كشف وجهها في الصلاة ... وأنه ليس لها كشف ما عدا وجهها وكفيها . وفي الكفين روايتان) [٢٥] .

● (إنما استثنى [من محظورات الإحرام] اللباس للحاجة إلى ستر المرأة لكونها عورة إلا وجهها) [٢٦] .

● (ولا خلاف بين أهل العلم في إباحة النظر إلى وجهها [أى وجه المخطوبة] وذلك لأنه ليس بعورة وهو مجمع المحاسن وموضع النظر) [٢٧] .

● أورد ابن قدامة حديث : « إن المرأة إذا بلغت الحيض لم يصلح أن يرى منها إلا هذا وهذا ... وأشار إلى وجهه وكفيه » وقال : (واحتج أحمد بهذا الحديث) [٢٨] . (توفي الإمام أحمد سنة ٢٤١هـ) .

وورد في المُحَرَّر في الفقه مجد الدين ابن تيمية (تسنة ٦٥٢هـ) : (وكل الحرة عورة سوى الوجه وفي كفيها روايتان) [٢٨] .

المذهب الظاهري :

ورد في الْمُحَلَّى لابن حزم (تسنة ٤٥٦هـ) : (وأما المرأة فإن الله تعالى يقول : ﴿ وَلَا يَدِينُ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا . وَلِيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يَدِينُ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ ﴾ فأمَرهن الله تعالى بالضرب بالخمار على الجيوب . وهذا نص على ستر العورة والعنق والصدر ، وفيه نص على إباحة كشف الوجه لا يمكن غير ذلك أصلاً) [٢٩] .

وبعد أن أورد ابن حزم حديث ابن عباس في صلاة العيد : « فرأيتهم يهوين بأيديهم يقذفنه في ثوب بلال » قال : (فهذا ابن عباس بحضرة رسول الله ﷺ رأى أيديهم ، فصيح أن اليد من المرأة والوجه ليسا عورة وما عداهما ففرض ستره) [٣٠] .

وبعد أن أورد حديث الخثعمية قال : (فلو كان الوجه عورة يلزم ستره لما أقرها عليه السلام على كشفه بحضرة الناس ولأمرها أن تسبل عليه من فوق ، ولو كان وجهها مغطى ما عرف ابن عباس أحسناء هي أم شوهاء) [٣١] .

ثانيا : من نقول الفقهاء لمذاهب الأئمة :

قال ابن عبد البر في التمهيد : (قال مالك وأبو حنيفة والشافعي وأصحابهم ، وهو قول الأوزاعي وأبي ثور : على المرأة أن تغطي منها ما سوى وجهها وكفيها ... إجماع العلماء على أن للمرأة أن تصلى المكتوبة ويدها ووجهها مكشوف ذلك كله منها ، تباشر الأرض به . وأجمعوا على أنها لا تصلى متنقبة ^(١) ، ولا عليها أن تلبس قفازين . وفي هذا أوضح الدلائل على أن ذلك منها غير عورة) [٣٢] .

وقال البيهقي في شرح السنة (تسنة ٥١٦هـ) : (أما المرأة الحرة فعليها أن تغطي بدنها في الصلاة إلا الوجه واليدين إلى الكوعين . يروى ذلك عن ابن عباس وهو قول الأوزاعي والشافعي) [٣٣] .

وقال أيضا : (باب النظر إلى المخطوبة ... والعمل على هذا عند بعض أهل العلم قالوا : إذا أراد الرجل أن ينكح امرأة فله أن ينظر إليها - وهو قول الثوري

(١) متنقبة : المتنقبة التي تشد النقاب على وجهها .

والشافعي وأحمد وإسحاق - سواء أذنت أو لم تأذن ، إنما ينظر منها إلى الوجه والكفين فقط ، ولا يجوز أن ينظر إليها حاسرة وأن ينظر إلى شيء من عورتها . وقال الأوزاعي : لا ينظر إلا إلى وجهها ([٣٤]) .

وقال ابن رشد في بداية المجتهد : (... حد العورة في المرأة : أكثر العلماء على أن بدنها كله عورة ما خلا الوجه والكفين ، وذهب أبو حنيفة إلى أن قدمها ليست بعورة ، وذهب أبو بكر بن عبد الرحمن وأحمد إلى أن المرأة كلها عورة) ([٣٥]) .

وقال ابن قدامة في المغني : (قال أبو حنيفة : القدمان ليسا من العورة لأنهما يظهران غالبا فهما كالوجه ... وقال مالك والأوزاعي والشافعي : جميع المرأة عورة إلا وجهها وكفيها) ([٣٦] ، [٣٧]) .

ثالثا : من أقوال بعض الفقهاء :

قال ابن بطال (ت سنة ٤٤٩هـ) : (في الحديث [حديث الخثعمية] الأمر بغض البصر خشية الفتنة ... وفيه دليل على أن نساء المؤمنين ليس عليهن من الحجاب ما يلزم أزواج النبي ﷺ . إذ لو لزم ذلك جميع النساء لأمر النبي ﷺ الخثعمية بالاستتار ولما صرف وجه الفضل . قال : وفيه دليل على أن ستر المرأة وجهها ليس فرضا ... وأن قوله : ﴿ قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ﴾ على الوجوب في غير الوجه ([٣٨]) .

وقال المتولي (ت سنة ٤٧٨هـ) : (... إن كانت [المرأة الأجنبية] جميلة يخاف الافتتان بها لم يشرع السلام لا ابتداء ولا جوابا ، فلو ابتدأ أحدهما كره للآخر الرد ، وإن كانت عجوزا لا يفتتن بها جاز) ([٣٩]) .

وعقَّب الحافظ ابن حجر على رأى المتولي الشافعي فقال : (وحاصل الفرق بين هذا وبين المالكية [حيث فرقوا بين الشابة والعجوز] التفصيل في الشابة بين الجمال وعدمه ، فإن الجمال مظنة الافتتان بخلاف مطلق الشابة) ([٤٠]) .

أقول : وهل من سبيل لمعرفة الشابة من العجوز والجميلة من غيرها بغير سفور الوجه ؟

وقال البيهقي : (وأما المرأة مع الرجل ، فإن كانت أجنبية حرة فجميع بدنها عورة في حق الرجل ، لا يجوز له أن ينظر إلى شيء منها إلا الوجه واليدين إلى الكوعين ، لقوله عز وجل : ﴿ وَلَا يَبْدِيَنَّ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾ قيل في التفسير : هو الوجه والكفان . وعليه غض البصر عن النظر إلى وجهها ويديها أيضا عند خوف الفتنة لقوله سبحانه : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ﴾ [٤١] .

وقال عياض (تسنة ٥٤٤هـ) : (خص أزواج النبي ﷺ بستر الوجه والكفين ... ولا يجوز إبراز أشخاصهن وإن كن مستترات إلا فيما دعت إليه الضرورة من الخروج إلى البراز) [٤٢] . وقال أيضا : (فرض الحجاب مما اختصاص به [أى أزواج النبي ﷺ] فهو فرض عليهن بلا خلاف في الوجه والكفين فلا يجوز لمن كشف ذلك في شهادة ولا غيرها) [٤٣] .

وقال ابن رشد : (الحادة تمتنع عند الفقهاء بالجملة من الزينة الداعية الرجال إلى النساء وذلك كالخلج والكحل ، إلا ما لم تكن فيه زينة ، ولباس الثياب المصبوغة إلا السواد .. وبالجملة فأقوايل الفقهاء فيما تمتنع الحادة متقاربة وذلك ما يحرك الرجال بالجملة إليهن ...) . وقال أيضا : (... ومن ألحق المطلقات [بالمتوفى عنها زوجها] فمن طريق المعنى ، وذلك أنه يظهر من معنى الإحداد أن المقصود به ، أن لا يتشوف إليها الرجال في العدة ولا تتشوف هي إليهم ، وذلك سدا للذريعة لمكان حفظ الأنساب ...) [٤٤، ٤٥] .

أقول : وإنما يقع تشوف الرجال إلى المرأة المعتدة إذا كانت سافرة الوجه مكشوفة اليدين ، فيرون ما على الوجه من كحل وما على اليدين من حلج وخضاب .

وقال ابن دقيق العيد (تسنة ٧٠٢هـ) : (ومما خص به بعضهم هذا الحديث : « لا تمنعوا إماء الله مساجد الله » منع الخروج إلى المسجد للمرأة الجميلة المشهورة ...) [٤٦] .

أقول : وكيف يعرف جمالها دون سفور وجهها .

وبعد هذا العرض لأقوال المذاهب الأربعة من الكتب المعتمدة في كل مذهب ، ثم نُقُول كبار الفقهاء لمذاهب الأئمة ، ثم لأقوال بعض العلماء الأجلاء ، بعد هذا العرض المستفيض نخلص إلى تأكيد أن الكتب الأمهات التي حررها أئمة أعلام متقدمين في كل مذهب ، تقرر أن الوجه ليس بعورة :

- ففي الفقه الحنفي : كتاب المبسوط ، والهداية ، وفتح القدير .
- وفي الفقه المالكي : كتاب الموطأ ، والمدونة الكبرى ، والمنتقى شرح الموطأ ، والتمهيد ، والكافي .
- وفي الفقه الشافعي : كتاب الأم ، والمهذب ، والمجموع .
- وفي الفقه الحنبلي : كتاب مختصر الخرق ، والهداية ، والإفصاح عن معاني الصحاح ، والمغنى ، والمحزر في الفقه .
- وفي الفقه الظاهري : كتاب المحلى .



اتفاق الفقهاء المتقدمين على أن الوجه ليس بعورة

لقد اتفق الأئمة الأربعة - بل وغيرهم من الأئمة - على أن وجه المرأة ليس بعورة ، وسبق أن دللنا على ذلك بما ورد في كتب المذاهب المعتمدة والكتب الأمهات . ويؤكد لنا هذا الاتفاق أئمة أعلام في التفسير والحديث والفقہ ، وقد بلغ هذا الاتفاق درجة عالية من الشمول جعلت بعض هؤلاء الأعلام يعبر عن الاتفاق بلفظ « الإجماع » :

فمن أئمة التفسير :

● يقول الإمام الطبري(*) : (وأولى الأقوال في ذلك بالضوابط قول من قال عَنِّي بذلك [أى بقوله تعالى: ﴿ وَلَا يَبْدِيْنَ زِيْنَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾] الوجه والكفين ... وإنما قلنا ذلك أولى الأقوال في ذلك بالتأويل لإجماع الجميع على أن على كل مصل أن يستر عورته في صلاته ، وأن للمرأة أن تكشف وجهها وكفيها في صلاتها وأن عليها أن تستر ما عدا ذلك من بدنها ... فإن كان ذلك من جميعهم إجماعا ، كان معلوما بذلك أن تبدى من بدنها ما لم يكن عورة كما ذلك للرجال ، لأن ما لم يكن عورة فغير حرام إظهاره) [٤٧، ٤٨] .

ومن كبار علماء الحديث :

● يقول ابن بطلال(**) : (ستر المرأة وجهها ليس فرضا لإجماعهم على أن للمرأة أن تبدى وجهها في الصلاة ولو رآه الغرباء) [٤٩] .

ومن أعلام المذهب الحنفي :

● يقول السرخسي : (المرأة المحرمة لا تغطي وجهها بالإجماع مع أنها عورة مستورة ... وهي مأمورة بأداء العبادة على أستر الوجوه كما بينا في الصلاة) [٥٠] .

(*) الإمام الطبري (توفي سنة ٣١٠ هـ) . أما الأعلام الآخرون فقد سبق ذكر سنوات وفاتهم .
(**) ابن بطلال من علماء الحديث الكبار ، له شرح مخطوط لصحيح البخاري وكثيرا ما نقل عنه الحافظ ابن حجر في كتابه فتح الباري .

ومن أعلام المذهب المالكي :

● يقول ابن عبد البر : (الحرة كلها عورة مجتمع على ذلك منها إلا وجهها وكفيها^[٥١] ... وقد أجمعوا أن على المرأة أن تكشف وجهها في الصلاة والإحرام^[٥٢] .

● ويقول القاضي عياض : (لا خلاف أن فرض ستر الوجه مما اختص به أزواج النبي ﷺ^[٥٣] ... واختلف في ندبه في حق غيرهن^[٥٤] .

ومن أعلام المذهب الشافعي :

● يقول القفال : (لما كان ظهور الوجه والكفين كالضروري ، لا جرم اتفقوا على أنهما ليسا بعورة . أما القدم فليس ظهوره بضروري ، فلا جرم اختلفوا في أنه هل هو من العورة أم لا ؟^[٥٤] .

● ويقول النووي : (المشهور من مذهبنا أن عورة الحرة جميع بدنها إلا الوجه والكفين وبهذا كله قال مالك وطائفة وهي رواية عن أحمد ... ومن قال عورة الحرة جميع بدنها إلا وجهها وكفيها الأوزاعي وأبو ثور . وقال أبو حنيفة والثوري والمزني : قدماها أيضا ليسا بعورة . وقال أحمد : جميع بدنها إلا وجهها فقط^[٥٥] .

وهكذا يؤكد النووي الاتفاق بذكره الأئمة الأربعة ومعهم أيضا الأوزاعي وأبو ثور والثوري والمزني .
ومن أعلام المذهب الحنبلي :

● يقول ابن هبيرة : (قال أبو حنيفة : وكلها عورة إلا الوجه والكفين والقدمين ... وقال مالك والشافعي : كلها عورة إلا وجهها وكفيها . وقال أحمد في إحدى روايته : كلها عورة إلا وجهها وكفيها كمذهبيهما . والرواية الأخرى : كلها عورة إلا وجهها خاصة وهي المشهورة^[٥٥] .

وهكذا يؤكد ابن هبيرة أيضا الاتفاق بذكره آراء الأئمة الأربعة في حد عورة المرأة .

● ويقول ابن قدامة : (لا خلاف بين أهل العلم في إباحة النظر إلى وجهها [أى وجه المخطوبة] وذلك لأنه ليس بعورة^[٥٦] . ويقول : (أجمع أكثر أهل العلم على أن لها أن تصلى مكشوفة الوجه^[٥٧] .

كما يذكر ابن قدامة أن القائلين بأن جميع بدن المرأة عورة عدا الوجه والكفين هم : (أبو حنيفة ومالك والأوزاعي والشافعي ، هذا فضلا عن الإمام أحمد) [٥٧] .

وما كان يمكن أن يؤكد الأئمة الأعلام مثل هذا الاتفاق ، في أمر تعم به البلوى ، من باب الرأي الاجتهادى الذى يحتمل الصواب والخطأ . إذن لا بد أن يكون وراء هذا الاتفاق علم يسنده ، علم يقينى متوارث ، هو من فضل الله تعالى على أمة الإسلام .

وفى مثل هذا الاتفاق من الأئمة المتقدمين ، يقول ابن القيم فى إعلام الموقعين : (النوع الثالث من رأى المحمود ، هو الذى تواطأت عليه الأمة ، وتلقاه خلفهم عن سلفهم ، فإن ما تواطئوا عليه من رأى لا يكون إلا صوابا) [٥٧ب] .

* * *

ابن تيمية يقر بوقوع الاتفاق ... ولكن !

يقول ابن تيمية : (وأما ستر ذلك [أى الوجه واليدين] فى الصلاة فلا يجب باتفاق المسلمين ...) [٥٨] .

وما دام الستر غير واجب « باتفاق المسلمين » فهذا يعنى أنه لا حرج فى الكشف ، وهذا قريب مما قرره الفقهاء المتقدمون ، وذكروا أنه أمر مجمع عليه . ولكن الإمام ابن تيمية يقصر مشروعية الكشف على حال الصلاة . وذلك بدعوى - سيرد تفصيلها - خلاصتها أن كلام الفقهاء فى استثناء الوجه والكفين من الستر فى الصلاة ، أمر خاص بالصلاة ، ولا يمتد هذا الاستثناء للستر خارج الصلاة أمام الرجال . ونحسب أننا قد بذلنا جهدنا - كما سيتبين فى صفحات تالية - فى رد هذه الدعوى . وقد أثبتنا - بأقوال أئمة أعلام فى التفسير والحديث والفقه - أن العورة واحدة ، وأن ما يجوز كشفه فى الصلاة يجوز كشفه خارج الصلاة . وعلى ذلك يمكننا أن نقول : إن ابن تيمية قد أقر بوقوع الاتفاق على مشروعية كشف الوجه ، أما دعواه أن هذه المشروعية قاصرة على حال الصلاة ، فنعتقد أنها مردودة لا تنقض الاتفاق ، وذلك بناء على ما سقناه من دليل .

* * *

هل صدور قول شاذ ينقض اتفاق الفقهاء المتقدمين ؟

لقد نقلنا للقارئ الكريم ما قاله فقهاء مختلف المذاهب - ومنهم فقهاء المذهب الحنبلي - في مشروعية سفور وجه المرأة ، كما نقلنا ما قاله علماء أجلاء عن اتفاق أو لإجماع الفقهاء المتقدمين على أن الوجه ليس بعورة . ولكننا مع كل هذا لم نغفل عن صدور قول شاذ من البعض يقرر أن المرأة كلها عورة حتى ظفرها ، وقد أشار عدد من الفقهاء إلى هذا القول الشاذ :

قال ابن عبد البر(*) : (وقال أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث : كل شيء من المرأة عورة حتى ظفرها ...) [٥٩] .

وقال أبو الوليد الباجي : (وذهب بعض الناس إلى أنه يلزمها أن تستر جميع جسدتها) [٦٠] .

وقال ابن رشد : (وذهب أبو بكر بن عبد الرحمن وإحمد إلى أن المرأة كلها عورة) [٦١] .

وقال ابن قدامة : (وقال بعض أصحابنا : المرأة كلها عورة لأنه قد روى في حديث عن النبي ﷺ : « المرأة عورة » [رواه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح] ، وهذا قول أبي بكر بن الحارث بن هشام ، قال : المرأة كلها عورة حتى ظفرها) [٦٢، ٦٣] .

وقال النووي : (حكى الماوردي والمتولي عن أبي بكر بن عبد الرحمن التابعي أن جميع بدنها عورة) [٦٤، ٦٥] .

ونحن نلاحظ على هذه الأقوال عدة أمور :

أولها : أن الجميع أرجع القول بأن المرأة كلها عورة إلى أبي بكر بن عبد الرحمن ، عدا أبي الوليد الباجي فلم يصرح وقال : « ذهب بعض الناس » .

(*) غالب أقوال الفقهاء هنا عن ستر العورة في الصلاة ، ولكن لما كانت العورة واحدة في الصلاة وخارج الصلاة كما سيتضح ذلك بعد صفحات ، فإن هذه الأقوال تفيد أن الوجه ليس بعورة في عامة الأحوال .

ثانيها : أن القاضي ابن رشد أضاف أحمد إلى أبي بكر بن عبد الرحمن ، ونحن نحسب - بعد أن قرر ابن قدامة الحنبلي أنه لا يختلف المذهب في أنه يجوز للمرأة كشف وجهها في الصلاة - نحسب أن إسناد ابن رشد وغيره هذا القول للإمام أحمد ، قد يرجع إلى ليس وقع نتيجة رواية عنه تفيد وجوب ستر جميع بدن المرأة أمام الرجال . وسنعود لتوضيح هذا اللبس ومناقشته بعد قليل تحت عنوان « رأى فقهي يطرحه فقهاء حنابلة يخالف اتفاق الفقهاء المتقدمين » .

ثالثها : أن أغلب الفقهاء الذين أوردنا أقوالهم ، يشيرون لإشارة ما إلى شذوذ القول بأن المرأة كلها عورة حتى ظفرها :

فأبو الوليد الباجي يقول : « وذهب بعض الناس » مُجَهِّلًا القائلين بهذا القول مما يعنى الشذوذ من ناحية وضعف القول من ناحية .

والنوى يذكر القائلين بأن عورة الحرة جميع بدنها عدا الوجه والكفين وهم : « الأئمة الأربعة فضلا عن الأوزاعي وأبي ثور والثوري والمزني » ثم يقول : « وحكى الماوردي والمتولى عن أبي بكر بن عبد الرحمن التابعي أن جميع بدنها عورة » .

وابن قدامة يذكر أن المذهب الحنبلي لا يختلف أنه يجوز للمرأة كشف وجهها في الصلاة ، ويذكر القائلين بأن جميع بدنها عورة عدا الوجه والكفين وهم : « مالك والشافعي وأبو حنيفة والأوزاعي » ... ثم يقول : « وقال بعض أصحابنا : المرأة كلها عورة ... وهذا قول أبي بكر بن الحارث » .

ثم يأتي ابن عبد البر فيصرح بشذوذ ذاك القول تصريحاً بالغا ويقول : « قول أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث هذا ، خارج عن أقاويل أهل العلم » .

رابعاً : أن ابن قدامة يعد أن ذكر أن بعض الأصحاب قال : « للمرأة كلها عورة » ... أضاف : (لكن رخص لها في كشف وجهها وكفيها لما في تغطيته من المشقة) . وهذا يعنى أن من قال : المرأة كلها عورة ، قال أيضاً بالرخصة في كشف الوجه والكفين دفعا للمشقة . وما أقرب هذا القول من قول الحنفية :

(بدن الحرة كله عورة إلا وجهها وكفيها لقوله عليه الصلاة والسلام : « المرأة عورة مستورة » واستثناء العضوين للابتلاء بإيديهما ... لأن المرأة لا تجد بُدًا من مزاوله الأشياء بيدها ، ومن كشف وجهها [٦٦] . وبناء على ذلك فشأن كشف الوجه والكفين هو بين الإباحة المطلقة والرخصة ، وليس بين الحل والحرمه .



مواقف فقهاء المذهب الحنبلي من اتفاق الفقهاء المتقدمين

تمهيد للتعريف بالمذهب الحنبلي :

ننقل هنا بعض نقاط للتعريف بالمذهب الحنبلي من ثلاثة مصادر . أولها كتاب « المدخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل » لابن بدران (ت سنة ١٣٤٦هـ) . وثانيها : كتاب الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف للمرداوى (ت سنة ٨٨٥هـ) وثالثها : تعريف بكتاب « مسائل الإمام أحمد لأبي داود » ، كتبه محمد رشيد رضا (ت سنة ١٣٥٤هـ) .

أولا : من كتاب « المدخل » :

• الإمام أحمد لم يدون مذهبه :

(اعلم أن الإمام أحمد رضى الله عنه كان يكره وضع الكتب التى تشتمل على التفريع والرأى ، وما ذلك إلا ليتوفر الالتفات إلى النقل ويزرع فى القلوب التمسك بالأثر ... وكذلك كان يكره أن يكتب شئ من رأيه وفتواه ... وكان ينهى عن كتب كلامه ... ولم يؤلف كتابا فى الفقه وكان غاية ما كتب فيه رسالة فى الصلاة كتبها إلى إمام صلى وراءه فأساء فى صلاته ، وهى رسالة قد طبعت ونشرت فى أيامنا . فعلم الله من حسن نيته وقصده فكتب عنه أصحابه من كلامه وفتواه أكثر من ثلاثين سفرا انتشرت كلها فى الآفاق) [٦٧] .

• جهود أصحابه وتلاميذه فى جمع فتاواه وما روى عنه :

(... جاء أحمد بن محمد بن هارون أبوبكر الخلال فصرف عنايته إلى جمع علوم أحمد بن حنبل ، وإلى كتابة ما روى عنه . وطاف لأجل ذلك البلاد وسافر للاجتماع بأصحاب أحمد ، وكتب ما روى عنه بالاسناد وتبع فى ذلك طرقه من العلو والنزول وصنف كتباً فى ذلك منها : كتاب الجامع وهو فى نحو مائتى جزء ولم يقاربه أحد من أصحاب الإمام أحمد فى ذلك وكانت وفاته سنة إحدى عشرة وثلاثمائة) [٦٨، ٦٩] .

• جهود الفقهاء الحنابلة في تدوين المذهب والترجيح بين الروايات :

(وكان من جملة من سلك في مذهبه مسالك الاجتهاد في ترجيح الروايات المنقولة عنه بعضها على بعض . عمر بن الحسين بن عبد الله بن أحمد أبو القاسم الخرق ، فإنه صنّف في مذهب أحمد مختصره المشهور الذي شرحه القاضي أبو يعلى وشيخه ابن حامد ، وموفق الدين المقدسي في كتابه المغنى وغيرهم) [٧٠] .

• اختلاف الفقهاء الحنابلة حول كثير من القضايا :

(عدد مسائل الخرق ألفان وثلاثمائة مسألة . وكتب أبو بكر عبد العزيز على نسخة مختصر الخرق : خالفني الخرق في مختصره في ستين مسألة ولم يُسمّها . وقال القاضي أبو الحسين فتبعتها فوجدتها ثمانية وتسعين مسألة . وكانت وفاة الخرق في دمشق سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة) [٧١] .

• اختلاف الفقهاء الحنابلة في منهج الترجيح بين الروايات الواردة عن الإمام أحمد :

(إن الأصحاب أخذوا مذهب أحمد من أقواله وأفعاله وأجوبته وغير ذلك . فكانوا إذا وجدوا عن الإمام في مسألة قولين عدلوا أولا إلى الجمع بينهما بطريقة من طرق الأصول ، إما بحمل عام على خاص أو مطلق على مقيد فإذا أمكن ذلك كان القولان مذهبه ، وإن تعذر الجمع بينهما وعلم التاريخ فاختلف الأصحاب ، فقال قوم الثاني مذهبه وقال آخرون الثاني والأول ، وقالت طائفة الأول ولو رجع عنه) [٧٢] .

(ليس جميع الأصحاب يحملون قول الإمام « لا ينبغى » ونحوه على التحريم بل في ذلك الحمل خلاف ، فإن بعضهم حمل قوله لا ينبغى في مواضع من كلامه على الكراهة .. وإذا قال الإمام : أحب كذا أو يعجبني كذا أو أعجب إليّ فعند الأكثر يحمل على الندب ، وقدمه في الفروع وغيره ، وقيل : يحمل على الجواب [٧٣] .

(وقال الشيخ عبد الحلیم بن تیمیة والد شیخ الإسلام فی مسودة الأصول : إذا سئل الإمام أحمد عن مسألة فأجاب فيها بحظر أو إباحة ثم سئل عن غيرها فقال : ذلك أسهل أو ذلك أشد أو قال كذا أسهل من كذا . فهل يتضمن ذلك

المساواة بينهما في الحكم أم لا ؟ اختلف في ذلك الأصحاب ، فذهب أبو بكر غلام الخلال إلى المساواة بينهما في الحكم ، وقال أبو عبد الله بن حامد : يقتضى ذلك الاختلاف [١٧٤] .

* * *

ثانيا : من كتاب الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف :

(أما بعد فإن كتاب المقنع في الفقه تأليف شيخ الإسلام موفق الدين أبي محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسى ... من أعظم الكتب نفعا ... إلا أنه رحمه الله تعالى أطلق في بعض مسائله الخلاف من غير ترجيح ، فاشتبه على الناظر فيه الضعيف من الصحيح فأحببت إن يسر الله تعالى أن أبين الصحيح من المذهب ، والمشهور ، والمعمول عليه ، والمنصور ، وما اعتمده أكثر الأصحاب [١٧٥] ... وإن كان الترجيح مختلفا بين الأصحاب في مسائل متجاذبة المآخذ ، فالاعتماد في معرفة المذهب من ذلك على ما قاله المصنف « أى مصنف المقنع وهو ابن قدامة » والمجد والشارح وصاحب الفروع والقواعد الفقهية ... فإن اختلفوا فالمذهب ما قدمه صاحب « الفروع » فيه في معظم مسائله . فإن أطلق الخلاف أو كان من غير المعظم الذى قدمه ، فالمذهب ما اتفق عليه الشيخان - أعنى المصنف والمجد - أو ما وافق أحدهما الآخر في أحد اختياريه ... وهذا ليس على إطلاقه وإنما هو فى الغالب ، فإن اختلفا فالمذهب مع من وافقه صاحب القواعد الفقهية أو الشيخ تقي الدين ، وإلا فالمصنف - لا سيما إن كان فى الكافى - ثم المجد [١٧٥] .

ثالثا : من تعريف محمد رشيد رضا بكتاب « مسائل الإمام أحمد » :

قال رحمه الله : (كان أكبر همّ الإمام أحمد وجل عنايته مصروفا إلى رواية الحديث ونقد رجاله تلقينا وتصنيفا ، وإلى حفظ السنة النبوية المتبعة المأثورة بالعلم والعمل ، على الهدى الذى كان عليه الصحابة والتابعون وصلحاء السلف وما كان يريد أن يكون ذا مذهب فى الفقه يدون ويتبع رأيه فيه ، لأنه ما كان يبيح لأحد أن يقلده ولا أن يقلد غيره فى فهمه ورأيه . وإنما كان يدعو الناس إلى الاتباع وينهاهم عن الابتداع ... ولذلك كتب الحديث والآثار والسنة وصفة الصلاة والرد على المبتدعة ، ولم يصنف شيئا فى الفقه ... وكان يجيب

السائلين ، ولكنه ما كان يجب أن ينقل عنه ولا عن غيره شيء في الفقه إلا الحديث والسنن ، وتفنيد المحدثات والبدع [٣٧٥] ... وقال صاحبه عبد الملك بن عبد الحميد الميموني الرقي : سألت أبا عبد الله في مسائل فكتبها فقال : « إيش تكتب يا أبا الحسن ؟ ... إنما كانوا يحفظون ويكتبون السنن ... فأما هذه المسائل تدون وتكتب في الدفاتر ، فلست أعرف فيها شيئا . وإنما هو رأى لعله قد يدعه غدا ، ينتقل عنه إلى غيره ... انظر إلى سفيان ومالك حين أخرجا ووضعها الكتب والمسائل كم فيها من الخطأ ؟ إنما هو رأى ، يرى اليوم شيئا وينتقل عنه ، والرأى قد يخطيء ... » دار هذا الكلام بيني وبينه غير مرة [٣٧٥] . [انتهى كلام الميسنوني] ... ولكن أحمد كان ينهى أن يتخذ فهمه دينا يقلد فيه . وكذا سائر الأئمة كما صرح به الإمام المزني عن الشافعي في أول مختصره ، وأنه كتبه لأجل النظر فيه ، أي مساعدة على فتح باب الفهم ، وأن الشافعي نهى عن تقليده فيه ، وإنما يعمل الناظر في العلم بما يقوم الدليل عنده على صحته . وقد بكى مالك في مرض موته إذ بلغه أن الناس يعملون بقوله لذاته ، مع أنه قد يرجع هو عنه [٣٧٥] .

* * *

وأسوق من جانبي مثالا يوضح مدى اختلاف الفقهاء الجنبلة في منهج الترجيح بين الروايات ، وربما يكون سبب الاختلاف هو مدى اطلاعهم على الروايات أو مدى ثقتهم في صحتها ، وأياها آخر ما روى عن الإمام :

قال ابن قدامة : (وأما المرأة فلا يصح أن يأتى بها الرجل في فرض ولا نافلة ، في قول عامة الفقهاء ... وقال بعض أصحابنا : يجوز أن تؤم الرجال في التراويح وتكون وراءهم) [٣٧٦] .

وقال ابن تيمية : (ائتمام الرجال الأميين بالمرأة القارئة في قيام رمضان ، يجوز في المشهور عن أحمد) [٣٧٧] .

فانظر كيف يعرض ابن قدامة جواز أن تؤم المرأة الرجال في التراويح ، على أنه قول شاذ لبعض الأصحاب يخالف قول عامة الفقهاء - وأحسب أن الإمام أحمد يدخل في زمرة عامة الفقهاء - بينما يعرضه ابن تيمية على أنه هو المشهور عن الإمام أحمد نفسه .

* * *

من هذا التعريف بالمذهب الحنبلي ، نتبين كثرة الروايات الواردة عن الإمام أحمد ، وما سببته من اختلاف كبير في تقرير رأى المذهب في كثير من المسائل . على أنه ينبغي التنبيه إلى أن كثرة الروايات عن الإمام والاختلاف في تقرير رأى المذهب ، مما وقع في جميع المذاهب ، وإن تفاوتت درجة الوقوع بين مذهب وآخر . ورحم الله الإمام أحمد ، فقد كان يعلم علم اليقين أن مثل هذا لا بد أن يقع ، وقد حذر منه أبلغ تحذير وذلك في قوله - الذى سقناه منذ قليل - : (إنما كانوا يحفظون ويكتبون السنن ... فأما هذه المسائل تدون وتكتب في الدفاتر ، فليست أعرف فيها شيئا . وإنما هو رأى لعله قد يدعه غدا ، ينتقل عنه إلى غيره) .

ورحم الله الإمامين مالكا والشافعى ، فقد سبقا الإمام أحمد - كما مر بنا - في إنكار اتخاذ فهمهما وأقوالهما ديناً يقلدان فيه ... ويكى مالك في مرض موته إذ بلغه أن الناس يعملون بقوله لذاته ، مع أنه قد يرجع هو عنه .

هذا ونحب أن نلفت انتباه القارئ الكريم إلى أننا - مع بياننا لكثرة الروايات الواردة عن الإمام أحمد وما سببته من اختلاف كبير في تقرير رأى المذهب في كثير من المسائل - لم نغفل شيئا للمذهب الحنبلي من فضل في مجال الفقه الإسلامى . وعن هذا الفضل يقول الشيخ محمد أبو زهرة : (فكان الاستمسك بالآثار في العبادات يسير على ما ينبغي أن يكون عليه العالم الدينى ، أما في المعاملات الدنيوية فقد كان في التحريم والتأثيم يستمسك أشد الاستمسك بالنصوص والآثار السلفية ، حتى لا يحرم ما أحل الله ، ثم يترك الأمور التى لم يقم فيها دليل على التحريم ، على الإباحة أو في مرتبة العفو ... ولقد قال ابن القيم في تقرير هذه الحقيقة : « والأصل في العبادات البطلان ، حتى يقوم دليل على الأمر ، والأصل في العقود والمعاملات الصحة حتى يقوم دليل على البطلان والتحريم » ... وقد كان ذلك الأصل الموسع - وهو جعل معاملات الناس على أصل العفو أو الإباحة ، حتى يقوم الدليل من الشارع على التحريم - سببا في أن يكون المذهب الحنبلي أوسع المذاهب في إطلاق حرية التعاقد ، وفي الشروط التى يلتزم بها العقادان ... وسببا في توسعة الأحكام الفقهية على الناس ... واتسع بسبب ذلك هذا المذهب الأثرى الكريم لما لم تتسع له مذاهب أخرى قامت على الرأى والقياس) [١٧٧] .

وقبل أن نخوض في مواقف المذهب الحنبلي من اتفاق الفقهاء المتقدمين ، نحب أن نسوق كلاما نفيسا لكل من ابن تيمية وابن القيم ، وذلك حتى يكون القارىء على بينة من موقفنا نحن من المذاهب عموما ومن الأئمة الأجلاء :

قال ابن تيمية : (ما من أحد من أعيان الأئمة من السابقين الأولين ومن بعدهم ، إلا وله أقوال وأفعال خفى عليهم فيها السنة ... وهذا باب واسع لا يحصى ، مع أن ذلك لا يغض من أقدارهم ، ولا يسوغ اتباعهم فيها) [٧٧ب] .

وقال ابن القيم : (لا قول مع قول الله وقول الرسول . ولا بد من أمرين : أحدهما أعظم من الآخر ، وهو النصيحة لله ولرسوله وكتابه ودينه ، وتنزيهه عن الأقوال الباطلة - المناقضة لما بعث الله به رسوله من الهدى والبيئات - التي هي خلاف الحكمة والمصلحة والرحمة والعدل ، وبيان نفيها عن الدين وإخراجها منه ، وإن أدخلها فيه من أدخلها بنوع تأويل . والثاني : معرفة فضل أئمة الإسلام ومقاديرهم وحقوقهم ومراتبهم ، وأن فضلهم وعلمهم ونصحهم لله ورسوله لا يوجب قبول كل ما قالوه ، وما وقع في فتاويهم من المسائل التي خفى عليهم فيها ما جاء به الرسول - فقالوا بمبلغ علمهم والحق في خلافها - لا يوجب اطراح أقوالهم جملة ، وتنقصهم والوقية فيهم . فهذان طرفان جائران عن القصد ، وقصد السبيل بينهما ، فلا نؤثم ولا نعصم ، ولا نسلك بهم مسلك الرافضة في عليٍّ ولا مسلكتهم في الشيخين ، بل نسلك مسلكتهم أنفسهم فيمن قبلهم من الصحابة ، فإنهم لا يؤثمونهم ولا يعصمونهم ، ولا يقبلون كل أقوالهم ولا يهدرونها . فكيف ينكرون علينا في الأئمة الأربعة مسلكتا يسلكونه هم في الخلفاء الأربعة وسائر الصحابة؟! ولا منافاة بين هذين الأمرين لمن شرح الله صدره للإسلام ، وإنما يتنافيان عند أحد رجلين : جاهل بمقدار الأئمة وفضلهم ، أو جاهل بحقيقة الشريعة التي بعث الله بها رسوله . ومن له علم بالشرع والواقع ، يعلم قطعا أن الرجل الجليل - الذي له في الإسلام قدم صالح وآثار حسنة ، وهو من الإسلام وأهله بمكان - قد تكون منه الهفوة والزلة ، هو فيها معذور بل ومأجور لاجتهاده ؛ فلا يجوز أن يتبع فيها ، ولا يجوز أن تهدر مكانته وإمامته و منزلته في قلوب المسلمين) [٧٧ج] .

والآن نعرض مواقف المذهب الحنبلي وفقهائه ، من الاتفاق على أن وجه المرأة ليس بعورة .

الموقف الأول :

المذهب الحنبلي مع اتفاق الفقهاء المتقدمين

سنعيد هنا عرض ما ورد في كتب الفقهاء الحنابلة المتقدمين - من بدايات القرن الرابع إلى منتصف القرن السابع - حتى نتبين أنهم مع اتفاق عموم الفقهاء :

قال الحرق (ت سنة ٥٣٤٤هـ) :

(إذا انكشف من المرأة شيء سوى وجهها أعادت الصلاة) .

وقال الكلوكاذي (ت سنة ٥٥١هـ) : (عورة المرأة الحرة جميع بدنها إلا الوجه ، وفي الكفين روايتان) .

وقال ابن هبيرة (ت سنة ٥٥٦هـ) :

(قال أحمد في إحدى روايتيه : كلها عورة إلا وجهها وكفيها . والرواية الأخرى : كلها عورة إلا وجهها خاصة وهي المشهورة ، ولها اختار الحرق) . وقال أيضا : (اتفقوا على أن من أراد تزويج امرأة ، فله أن ينظر منها ما ليس بعورة ... وقد سبق بياننا لحد العورة في كتاب الصلاة) .

وقال ابن قدامة (ت سنة ٦٢٠هـ) :

(لا يختلف المذهب في أنه يجوز للمرأة كشف وجهها في الصلاة ، وأنه ليس لها كشف ما عدا وجهها وكفيها ، وفي الكفين روايتان) .

وقال أيضا : (لا خلاف بين أهل العلم في إباحة النظر إلى وجه المخطوبة ، وذلك لأنه ليس بعورة) . كما أورد ابن قدامة حديث : « إن المرأة إذا بلغت المحيض لم يصلح أن يرى منها إلا هذا وهذا .. وأشار إلى وجهه وكفيه » وقال : واحتج أحمد بهذا الحديث) .

وقال محمد الدين ابن تيمية (ت سنة ٦٥٢هـ) :

(كل الحرة عورة سوى الوجه وفي كفيها روايتان) .

* * *

ويهمنا بعد هذا العرض ، أن نلفت الانتباه إلى أنه في هذه المرحلة - أى من أوائل القرن الرابع إلى منتصف القرن السابع الهجرى - غلب تقرير الفقهاء الحنابلة في كتبهم ، أن وجه المرأة ليس بعورة ، وفيه رواية واحدة عن الإمام أحمد . أما الكفان ففيهما روايتان . وغلبة هذا التقرير من الفقهاء الحنابلة يرجح موافقة المذهب الحنبلى حتى منتصف القرن السابع لاتفاق الفقهاء المتقدمين .

الموقف الثانى :

رأى فقهى يطرحه فقهاء حنابلة يخالف اتفاق الفقهاء المتقدمين

وخلاصة الأمر أنه استعلى رأى فقهى - بعد منتصف القرن السابع (*) - يأخذ بظاهر رواية وردت عن الإمام أحمد تقرر ستر جميع بدن المرأة حتى ظفرها ، وقد اعتبرت هذه الرواية أنها « المشهور عن أحمد » و« ظاهر مذهب أحمد » واعتبرت الرواية الأخرى التى تجيز إبداء الوجه والكفين مجرد رواية ثانية عن أحمد . قال تقي الدين ابن تيمية (ت سنة ٧٢٨هـ) :

(فما ظهر من الزينة هو الثياب الظاهرة وهذا قول ابن مسعود وهو المشهور عن أحمد ... وقال ابن عباس : الوجه واليدان من الزينة الظاهرة وهى الرواية الثانية عن أحمد) [٥٧٧]. وقال أيضا : (ظاهر مذهب أحمد ... كل شيء منها عورة حتى ظفرها) [٥٧٧] . وقد ذكرنا من قبل احتمال وقوع لبس نتيجة ورود مثل تلك الرواية ، وهو مما جعل بعض الفقهاء يعتبر وجه المرأة عورة كبقية بدنها . ونحن نرجح تأويل تلك الرواية - إن صحت - على أن وجوب الستر فيها من باب أمن الفتنة وسند الذريعة وليس لأن الوجه عورة ، وإن لم يقع التصريح بذلك فى الرواية ذاتها . وإذا أخذ بهذا التأويل تكون تلك الرواية ، غير معارضة للرواية التى اعتمد عليها كل من الكلؤاذى وابن هبيرة وابن قدامة ومجد الدين ابن تيمية - كما مر بنا - وذلك فى تقريرهم أن هناك رواية واحدة عن الإمام أحمد فى وجه المرأة ، وأنه ليس بعورة . وبخاصة أن قولهم صريح غاية الصراحة فى نفى اختلاف المذهب فى تقرير هذا الأمر ، وفى أنه ليس هناك رواية ثانية فى المذهب تتعلق بالوجه لكن هناك رواية ثانية تتعلق بالكفين . وترجيحنا لهذا التأويل يعتمد على أمرين أولهما :

(*) ظهر هذا الرأى قبل القرن السابع ، وأورده ابن الجوزى عن القاضى أبى يعلى . (انظر : زاد المسير فى علم التفسير . الآية ٣١ من سورة النور) .

الرغبة في ألا تُضرب الروايات بعضها ببعض ، وألا تُرمى بالتناقض واثنيهما : الرغبة في ألا يُتهم الفقهاء الثلاثة - مع جلاله قدرهم - بالغفلة عما في المذهب من روايات تتعلق بأمر تعم به البلوى جميع النساء بل وجميع الرجال ، إذ كل رجل يعيش في صحبة نساء ، أمّا كانت أو أختا أو زوجة أو بنتا . ثم إن اتجاهنا إلى تأويل تلك الرواية ليس غريبا ، فقد سبق للمرداوي - وهو من أعلام الحنابلة (ت سنة ٨٨٥هـ) - سبق له أن أورد قول الزركشي بتأويل الرواية نفسها ، ولكن على وجه غير الذي قلناه . قال الزركشي : (وقد أطلق أحمد القول بأن جميعها عورة ، وهو مؤول على ما عدا الوجه أو على غير الصلاة) [٧٨] .

الموقف الثالث :

خطأ فقهي يصدر من فقهاء حنابلة يناقض اتفاق الفقهاء المتقدمين

ونعني بهذا الخطأ الفقهي القول بأن عورة الصلاة غير عورة النظر . وقد وقع هذا الخطأ من بعض الفقهاء الحنابلة نتيجة أخذهم - كما سبق أن ذكرنا - برواية عن الإمام أحمد تقرر وجوب ستر جميع بدن المرأة حتى ظفرها ، هذا مع تأويلهم الرواية - كما نقلنا من قبل عن المرداوي - على وجوب الستر في غير الصلاة . على أن القوم - بعد تغليبهم الرواية القائلة إن المرأة كلها عورة حتى ظفرها - قد راق لهم هذا التغليب ، وبدا وكأنه ليس في المذهب غير قول واحد ورأى واحد ، وراحوا يبحثون عن وسيلة يوفقون بها بين هذا الرأي القاطع - في نظرهم - وبين ما ورد على ألسنة فقهاء المذهب المتقدمين عند حديثهم عن شرط ستر العورة في الصلاة ، إذ قالوا بجواز كشف المرأة وجهها . وقد هدى القوم اجتهاذهم ، إلى القول بأن كلام الفقهاء يختص بتحديد العورة في الصلاة فحسب ، وأن جواز الكشف أمر خاص بالصلاة دون غيرها . وبذلك وقعوا في وهم كبير وهو وجود عورتين لا عورة واحدة ، وجعلوا لكل من الرجل والمرأة عورتين : عورة حال الصلاة خاصة ، وعورة حال الظهور أمام الناس . وهكذا ابتدع القوم التفريق بين « العورة » التي تستر في الصلاة و« العورة » التي تستر عن النظر . وإذا استعرضنا بعض ما ورد في كتب الحنابلة - بعد الإفصاح لابن هبيرة والمغني لابن قدامة والمحرق لمجد الدين ابن تيمية - نجد الفقهاء الحنابلة

المتأخرين يحرصون على النص على أن وجه المرأة ليس بعورة في الصلاة . ولكنه عورة خارج الصلاة . وكثيرا ما يرد في كتبهم « عورة الصلاة » و« عورة النظر » . وهذه بعض الأمثلة :

● من فتاوى ابن تيمية (ت سنة ٧٢٨هـ) :

(ليست العورة في الصلاة مرتبطة بعورة النظر لا طردا ولا عكسا) [٧٩].

● من كتاب الفروع لشمس الدين بن مفلح المقدسى (ت سنة ٧٦٣هـ) :

(نقل جعفر في الرجل عنده الأرملة واليتيمة : لا ينظر ، وأنه لا بأس بنظر الوجه بلا شهوة ... وجوز جماعة - وذكره شيخنا رواية - نظر رجل من حرة ما ليس بعورة صلاة ، والمذهب لا) [٨٠].

● من كتاب المبدع في شرح المقنع لبرهان الدين بن مفلح المؤرخ (ت سنة ٨٨٤هـ) :

(العورة في اللغة النقصان والشيء المستقبح ... ثم إنها تطلق على ما يجب ستره في الصلاة وهو المراد هنا ، وعلى ما يحرم النظر إليه وسأبقى في النكاح) [٨١].

● من كتاب التقيح المشيع في تحرير أحكام المقنع للمرداوى (ت سنة ٨٨٥هـ) :

(والحررة البالغة كلها عورة في الصلاة إلا وجهها فقط) [٨٢].

كما ورد في تصحيح الفروع للمرداوى أيضا : (والمراهقة ... كالبالغة في عورة الصلاة) [٨٢ب].

● من كتاب الاقناع في فقه الإمام أحمد بن حنبل للحجاوى (ت سنة ٩٦٨هـ) :

(والحررة البالغة كلها عورة في الصلاة حتى ظفرها وشعرها إلا وجهها . قال جَمَعَ : وكفيها . وهما والوجه عورة خارجها باعتبار النظر كبقية بدنهما) [٨٣].

● من كتاب منتهى الإرادات في جمع المقنع مع التقيح وزيادات للفتوحى

(ت سنة ٩٧٢هـ) :

(والحررة البالغة كلها عورة في الصلاة إلا وجهها) [٨٣ب].

● من كتاب شرح منتهى الإرادات للبهقي (ت سنة ١٠٥١هـ) :

(وأما عورتها خارج الصلاة فيأتى بيانها في أول كتاب النكاح) [٨٤].

● من كتاب أخصر المختصرات للبلباني (ت سنة ١٠٨٣هـ) :

(وكل الحرة عورة إلا وجهها في الصلاة) [٨٥] .

● من كتاب كشف المخدرات شرح أخصر المختصرات للبعلي (ت سنة ١١٩٢هـ) :

(وكل الحرة البالغة عورة حتى ظفرها وشعرها مطلقا إلا وجهها في الصلاة ... والوجه والكفان عورة خارجها باعتبار النظر كبقية بدنها) [٨٦] .

* * *

وهكذا مضى الفقهاء الحنابلة قرونا طويلة وكأنهم متفقون على القول : إن عورة الصلاة غير عورة النظر ، وإن الحرة البالغة كلها عورة في الصلاة إلا وجهها . ولكن لا أدري أين يقع هذا الاتفاق من رواية عن الإمام أحمد تنص صراحة على ستر جميع بدنها حتى ظفرها في الصلاة . هذه الرواية وردت في كتاب مسائل الإمام أحمد لأبي داود السجستاني الحافظ صاحب السنن (ت سنة ٢٧٥هـ) ونصها كما يأتي :

(أخبرنا أبو بكر قال أبو داود قلت لأحمد : المرأة إذا صلت ما يرى منها ؟ قال : لا يرى منها ولا ظفرها ، تغطي كل شيء منها) [٨٦] .

* * *

أحسب أن الأولى بالمؤمنين - حنابلة وغير حنابلة - أن يرجعوا إلى كتاب الله وسنة نبيه ، ليعرفوا منهما شرع الله في كل مسألة . وأن لا يتخذوا من آراء الأئمة واجتهاداتهم ديناً يقلدون فيه ، ولكن لينظروا فيها كما قال الشافعي [٨٦ب] ، أى ليستعينوا بها على فتح باب الفهم للكتاب والسنة . كما أحسب أن الأولى بالحنابلة - بخاصة - أن يتأملوا في قول الإمام أحمد رضى الله عنه وأرضاه : (إنما كانوا يحفظون ويكتبون السنن ... أما هذه المسائل تدون وتكتب في الدفاتر فلست أعرف فيها شيئا . وإنما هو رأى لعله قد يدعه غدا ، ينتقل عنه إلى غيره) [٨٦ج] . وقد سبق ذكر هذا القول أكثر من مرة لما فيه من حكمة بالغة .

اتهام صارخ يطلقه فقهاء حنابلة لمواصلة نقض اتفاق الفقهاء المتقدمين

ويتلخص هذا الاتهام في رمي فقهاء حنابلة بعض الفقهاء المتقدمين ، بالخلط بين عورة الصلاة وعورة النظر ، وذلك دفعا للاحتجاج بهم من قبل القائلين بمشروعية سفور الوجه . إذ يحتج هؤلاء بأن كثيرا من الفقهاء المتقدمين قالوا بجواز كشف المرأة وجهها في الصلاة ولو كان الوجه عورة ما أجازوا كشفه في عبادة ، والعبادة تؤدي على أستر الوجوه وأكملها . وهكذا رموا الفقهاء بهذا الاتهام حتى يسقطوا حجة من حجج مخالفهم في جواز كشف الوجه .

صحيح أن الذي أصدر ذاك الاتهام - فيما نعلم - إمامان حنبيان كباران من أئمة العلم والفقه ومن ذوى المكانة الرفيعة عند المسلمين ، ولكن سبحانه الله ... جل من لا يخطيء . ونرجو أن تتمكن - مستعيتين بالله - من بيان ما في هذا الاتهام من خطأ أو ما نحسبه خطأ .

قال الإمام ابن تيمية : (إن طائفة من الفقهاء ظنوا أن الذي يستر في الصلاة هو الذي يستر عن أعين الناظرين وهو العورة^[٨٧] ... فليست العورة في الصلاة مرتبطة بعورة النظر لا طردا ولا عكسا)^[٨٨] ...

وقال الإمام ابن القيم : (إن بعض الفقهاء سمع قولهم : إن الحرة كلها عورة إلا وجهها وكفيها ... وهذا إنما هو في الصلاة لا في النظر ، فإن العورة عورتان : عورة في النظر ، وعورة في الصلاة)^[٨٩] .

وفي هذا الاتهام خطآن :

الخطأ الأول : هو تقرير أن العورة عورتان : عورة للصلاة وعورة للنظر ، وهذا التقرير مخالف لأصل لغوي ولأصل فقهي . أما الأصل اللغوي فهو أنه عند إطلاق لفظ (العورة) بآل التعريف التي تستخدم للمعهد الذهني ، يكون المراد العورة المعروفة المعهودة ، سواء للرجل أو للمرأة ، وهي ما يستقبح ظهوره للناس أي عورة النظر . وأما الأصل الفقهي فقد جرت عادة الفقهاء على أن يخصصوا

بابا أو مبحثا لشروط صحة الصلاة أو واجباتها مثل : دخول الوقت ، استقبال القبلة ، طهارة المكان ، ستر العورة . وهكذا تذكر (العورة) في هذا المبحث الفقهي مُعَرَّفَةً بِأَلِ الْعَهْدِيَةِ أَيْ أَنَّهَا الْعُورَةُ الْمَعْرُوفَةُ الْمَعْهُودَةُ وَهِيَ عُورَةُ النَّظَرِ ، إِذَنْ هِيَ عُورَةٌ وَاحِدَةٌ . وَقَدْ وَرَدَتْ نصوص تقرّر حدود تلك العورة ، وعورة الرجل المعروفة المعهودة ما بين السرة والركبة ، وعورة الحرة المعروفة المعهودة جميع بدنها عدا الوجه والكفين ، ثم جاء الفقهاء ليبينوا أنه من شروط الصلاة ستر تلك العورة .

الخطأ الثاني : هو اتهام الفقهاء المتقدمين بالخلط بين عورة الصلاة وعورة النظر . والصحيح أن الفقهاء المتقدمين لم يخطئوا ولم يخلطوا بين عورتين بل علموا تمام العلم وأيقنوا غاية اليقين أن العورة واحدة وهي عورة النظر ... عورة يسترها الإنسان وجوبا عن نظر غيره إلا لضرورة ، ويسترها استحبابا عن نظر الجن والملائكة ... ويسترها قبل ذلك وبعده - وإن كان خاليا - استحياء من الله . وصدق رسول الله ﷺ إذ قال لمعاوية بن حنيفة : « احفظ عورتك إلا من زوجك أو ما ملكت يمينك » . قال معاوية : يا نبي الله إذا كان أحدنا خاليا ؟ قال : « فالله أحق أن يستحيى منه من الناس » . [رواه الترمذى] [٩٠]

هذه العورة هي التي بدت لأبينا آدم عليه السلام ولأمتنا حواء يوم عصيا الله وأكلا من الشجرة . قال تعالى : ﴿ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ ^(١) عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ ﴾ (سورة الأعراف : الآية ٢٢) . وهي العورة التي أنزل الله علينا لباسا يوارئها . قال تعالى : ﴿ يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُوَارِي سَوْآتَكُمْ وَرِيشًا ^(٢) ﴾ (سورة الأعراف : الآية ٢٦) . وهي العورة التي أمر الله بسترها وذلك في قوله تعالى : ﴿ يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ (سورة الأعراف : الآية ٣١) .

(١) وطفقا يخصفان : أخذا يلزقان .

(٢) الريش : ما يتجمل به من الثياب .

ولنكن على ذكر هنا من أنه إذا كانت عورة الرجل لها مستوى واحد في جميع الأحوال ، فعورة المرأة لها مستويان في شريعة الإسلام ، مستوى إزاء الرجال الأجانب وهي نفسها عورة الصلاة ، ومستوى إزاء المحارم .

وقبل أن نمضي في التدليل على خطأ القول بأن العورة عورتان ، نعيد(*) عرض أقوال بعض العلماء الذين قرروا أن الذي يستر في الصلاة هو الذي يستر عن أعين الناظرين وهو العورة . وذلك بغية مزيد من إيضاح الأمر أمام القارئ الكريم .

فأولئك العلماء الذين ظنوا - كما قال ابن تيمية وابن القيم - أن عورة الصلاة هي عورة النظر ، هم من الأعلام ، إما في التفسير أو الحديث أو الفقه : فمن أعلام المفسرين : الطبري والجصاص والبيهقي وأبو بكر بن العربي والقرطبي والخازن :

قال الطبري (ت سنة ٣١٠هـ) : (وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال : عتّى بذلك [أى بقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَبْدِيْنَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾] الوجه والكفين . وإنما قلنا ذلك أولى الأقوال في ذلك بالتأويل لإجماع الجميع على أن على كل مصلى أن يستر عورته في صلاته وأن للمرأة أن تكشف وجهها وكفيها في صلاتها وأن عليها أن تستر ما عدا ذلك من بدنها) [٩١] .

وقال الجصاص (ت سنة ٣٧٠هـ) : (ويدل على أن الوجه والكفين ليسا بعورة أيضا ، أنها تصلى مكشوفة الوجه واليدين ، فلو كانا عورة لكان عليها سترهما ، كما عليها ستر ما هو عورة) [٩١ب] .

وقال البيهقي (ت سنة ٥١٦هـ) : (وإنما رخص في هذا القدر أن تبديه من بدنها لأنه ليس بعورة وتؤمر بكشفه في الصلاة) [٩١ج] .

وقال القاضي أبو بكر بن العربي (ت سنة ٥٤٣هـ) : والصحيح أنها [أى الزينة الظاهرة] من كل وجه هي التي في الوجه والكفين ، فإنها التي تظهر في الصلاة وفي الإحرام) [٩١د] .

(*) وفي الإعادة تكرار نعتذر عنه للضرورة ، ضرورة البسط والبيان ليمضي القارئ معنا على بينة ، دون أن نكلفه مشقة الرجوع إلى صفحة كذا وكذا . وقد كان هذا هو النهج الذي سرنا عليه ، راجين أن يكون فيه راحة ونفع للقارئ الكريم .

وقال القرطبي (ت سنة ٦٧١ هـ) : (لما كان الغالب من الوجه والكفين ظهورهما عادة وعبادة ، وذلك في الصلاة وفي الحج فيصلح أن يكون الاستثناء راجعا إليهما . [يريد بالاستثناء قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾] [٥٩١] .

وقال الخازن (ت سنة ٧٢٥ هـ) : (وإنما رخص في هذا القدر للمرأة أن تبديه من بدنها لأنه ليس بعورة وتؤمر بكشفه في الصلاة) [٩١] .

ومن أعلام شراح الحديث :

قال ابن بطال (ت سنة ٤٤٩ هـ) : (وفي الحديث «أى حديث الخثعمية» دليل على أن ستر المرأة وجهها ليس فرضا ، لإجماعهم على أن للمرأة أن تبدي وجهها في الصلاة ولو رآه الغرباء) [٩٢، ٩٣] .

ومن أعلام المذهب الحنفى :

قال السرخسي (ت سنة ٤٩٠ هـ) : (... المرأة المحرمة لا تغطي وجهها بالإجماع مع أنها عورة مستورة ... وهي مأمورة بأداء العبادة على أستر الوجوه كما بينا في الصلاة ...) [٩٤، ٩٥] .

ومن أعلام المذهب المالكي :

قال ابن عبد البر (ت سنة ٤٦٣ هـ) : (والمرأة عدا وجهها وكفيها عورة بدليل أنها لا يجوز لها كشفه في الصلاة) [٩٦] . وقال أيضا : (وتؤمر بكشف الوجه والكفين في الصلاة فدل على أنهما غير عورة منها) [٩٧] .

* * *

على أن الحجة ليست في المكانة الرفيعة لأولئك الأعلام ، فابن تيمية وابن القيم في المكانة نفسها أو أكبر ، إنما الحجة في قوة الدليل الذي سنعرضه ، واتفاقهم يؤكد قوة الدليل .

الدليل على أن العورة واحدة :

ونسوق فيما يأتي الدليل على أن « العورة » واحدة ، وذلك من كلام أئمة أعلام متقدمين من جميع المذاهب . وقد سبق ذكر تواريخ وفيات أولئك الأعلام ومنها تبين مدى تقدمهم . فإنه ما تحدث الفقهاء المتقدمون عن ستر العورة في الصلاة - وهو أحد شروط الصلاة أو أحد واجباتها - إلا وكان حديثهم يدور دائما حول عورة النظر ... وكانت الأدلة التي يسوقونها على تحديد العورة التي تستر في الصلاة هي ذاتها أدلة عورة النظر من قرآن وسنة . وهذه نماذج من أقوالهم ، وقد سبق ذكر بعضها خلال هذا الفصل ، ولكننا نعيده هنا حتى يتضح الدليل على أن العورة واحدة تمام الوضوح :

قال السرخسي الحنفي في « المبسوط » : (... وللأئمة أن تصلي بغير قناع « أى مكشوفة الرأس » لحديث عمر رضى الله عنه أنه كان إذا رأى جارية مُتَقَنِّعة علاها بالدرة وقال : ألقى الخمار يا دَفَّار^(١) أتتشبهين بالحرائر ...) [٩٨] .

الكلام هنا على ستر عورة الأمة في الصلاة والدليل يتعلق بعورة النظر لأن رؤية عمر للإماء لم تكن محصورة في المسجد . ونبيه لمن عن التقنع مقصود به عامة أحوالهن . واستنتج السرخسي أن رأس الأمة ليست بعورة في الصلاة ، من كونها ليست بعورة في النظر .

وقال المرغيناني الحنفي في « الهداية » : (بدن الحرة كله عورة إلا وجهها وكفها لقوله عليه الصلاة والسلام : « المرأة عورة مستورة » واستثناء العضوين للابتلاء بإبدائهما) [٩٩] .

الكلام هنا على ستر العورة في الصلاة والدليل في الاستثناء هو الابتلاء بالإبداء . وهذا الابتلاء إنما يكون في حياة المرأة حين تلقى الرجال في عامة الأحوال لا في الصلاة ، أى أن الدليل يتعلق بعورة النظر .

وقال ابن عبد البر المالكي في « الكافي » : (أقل ما يجزى المرأة الحرة « في الصلاة » ما يواريتها كلها إلا وجهها وكفها ، وإحرامها في ذلك في حجها وعمرتها وما سوى ذلك فهو عورة) [١٠٠] .

(١) يا دَفَّار : يا منتنة .

هنا ربط ابن عبد البر بين ستر العورة في الصلاة وسترها في الإحرام وأكد أنها عورة واحدة وهى عورة النظر ، لأن الستر في الإحرام ستر لعورة النظر .

وقال أبو الوليد الباجي المالكي في «المنتقى» : (فأما الحرة فجسدها كله عورة غير وجهها وكفيها ... واستدل أصحابنا في ذلك بقوله تعالى : ﴿ **ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها** ﴾ قالوا : إن الذى يظهر منها الوجه واليدين وعلى ذلك أكثر أهل التفسير . ومما يدل على ذلك أن هذا عضو يجب كشفه بالإحرام فلم يكن عورة . [هو [كوجه الرجل] (١٠١) .

وقال القاضي ابن رشد المالكي في « بداية المجتهد » : (حدّ العورة في المرأة : فأكثر العلماء على أن بدنها كله عورة ما خلا الوجه والكفين ... ومن رأى المقصود من ذلك « أى من قوله تعالى : ﴿ **ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها** ﴾ » ما جرت العادة بأنه لا يستر وهو الوجه والكفان ، ذهب إلى أنهما ليسا بعورة . واحتج لذلك بأن المرأة ليست تستر وجهها في الحج) (١٠٢) .

الكلام هنا على ستر العورة في الصلاة وحد هذه العورة ، والأدلة تتعلق بعورة النظر سواء الآية الكريمة : ﴿ **ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها** ﴾ أو تأويلها بقوله : (ما جرت العادة بأنه لا يستر) والعادة هنا تفيد عامة أحوال المرأة لا حال الصلاة خاصة . كما أن الاحتجاج بأن المرأة ليست تستر وجهها في الحج يشير إلى عورة النظر ، لأن الستر في الإحرام ستر لعورة النظر .

وقال الشيرازى الشافعى في « المهذب » : (ستر العورة واجب لقوله تعالى : ﴿ **وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا** ﴾ قال ابن عباس : « كانوا يطوفون بالبيت عراة فهى فاحشة ») (١٠٣) .

وقال النووى الشافعى في « المجموع » : (أما حكم المسألة فستر العورة عن العيون واجب بالإجماع لما سبق من الأدلة وأصح الوجهين وجوبه في الخلوة ... فإن احتاج إلى الكشف جاز أن يكشف قدر الحاجة فقط) (١٠٤) .

وهكذا بدأ الشيرازى والنووى البحث في « باب ستر العورة » بحكم سترها في عامة الأحوال أى عورة النظر ، ثم أخذوا في بحث ستر « العورة » في حال الصلاة . فقال الشيرازى : (يجب ستر العورة للصلاة لما روى عن عائشة رضى الله عنها أن النبى ﷺ قال : « لا تقبل صلاة حائض إلا بخمار » فإذا انكشف شيء من العورة مع القدرة لم تصح صلاتها) (١٠٥) .

وقال النووي : (أما حكم المسألة فستر العورة شرط لصحة الصلاة ، فإن انكشف شيء من عورة المصلي لم تصح صلاته ... وسواء في هذا الرجل والمرأة ، وسواء المصلي في حضرة الناس والمصلي في الخلوة) [١٠٦] .

وقال الشيرازي : (وأما الحرمة فجميع بدنها عورة إلا الوجه والكفين لقوله تعالى : ﴿ ولا يبدین زینتہن إلا ما ظهر منها ﴾ قال ابن عباس : « وجهها وكفها » ولأن النبي ﷺ « نهى المرأة الحرام عن لبس القفازين والنقاب » ولو كان الوجه والكف عورة لما حرم سترهما ، ولأن الحاجة تدعو إلى إبراز الوجه للبيع والشراء ، وإلى إبراز الكف للأخذ والعطاء فلم يجعل ذلك عورة) [١٠٧] .

الكلام هنا على ستر العورة في الصلاة ولكن الأدلة التي تساق تتعلق بعورة النظر ، ومن ذلك الآية الكريمة : ﴿ ولا يبدین زینتہن إلا ما ظهر منها ﴾ ، ومن ذلك أيضا نهى المرأة الحرام عن لبس النقاب ، وأخيرا الحاجة إلى إبراز الوجه والكف للبيع والشراء والأخذ والعطاء .

وقال الشيرازي : (ويكره أن يصلي الرجل وهو متلثم لما روى أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ نهى أن يغطي الرجل فاه في الصلاة . ويكره للمرأة أن تنتقب في الصلاة ، لأن الوجه من المرأة ليس بعورة فهي كالرجل) [١٠٨] .

هنا يقرر الشيرازي في نص صريح أن الوجه من المرأة ليس بعورة في عامة الأحوال .

وقال النووي في « روضة الطالبين وعمدة المفتين » : (الشرط الخامس : ستر العورة ، ويجب في غير الصلاة في غير الخلوة ، وفي الخلوة أيضا على الأصح ...) [١٠٩] .

هنا موضوع البحث ستر العورة باعتبارها شرطا من شروط صحة الصلاة ، ومع ذلك يقرر النووي أن هذا الستر واجب في غير الصلاة . إذن هي عورة واحدة تستر في الصلاة وفي غير الصلاة .

وقال ابن هبيرة الحنبلي في « الإصباح » : (كتاب الصلاة ... باب ذكر حد العورة ... وقال أحمد في إحدى روايته : كلها عورة إلا وجهها وكفها ... والرواية الأخرى : كلها عورة إلا وجهها خاصة وهي المشهورة ، ولها اختار الحرقى) [١٠٩] .

(كتاب النكاح ... اتفقوا على أن من أراد تزويج امرأة ، فله أن ينظر منها ما ليس بعورة ... وقد سبق بياننا لحد العورة في كتاب الصلاة) [١١٠] .
انظر رعاك الله كيف يقرر ابن هبيرة أن حد العورة في النظر هو حدها الذى بينه في الصلاة .

وقال موفق الدين ابن قدامة الحنبلى فى « المغنى » : (ستر العورة عن النظر بما لا يصف البشرة واجب ، وشرط لصحة الصلاة ... وقال بعض أصحاب مالك : سترها واجب وليس بشرط لصحة الصلاة ... احتجوا على أنها ليست شرطا بأن وجوبها لا يختص بالصلاة فلم يكن شرطا) [١١٠] .

الكلام هنا على أمرين ، أولهما : ستر العورة عن النظر - وهى العورة المعهودة - وأنه واجب فى عامة الأحوال . وثانيهما : أن سترها شرط لصحة الصلاة عند البعض وواجب عند آخرين . ثم إن من رفض كونها شرطا احتج بأن وجوب سترها لا يختص بالصلاة . ولتأمل طويلا فى الجملة الأخيرة « وجوب سترها لا يختص بالصلاة » فهى قاطعة فى أن العورة التى يدور الحديث حول سترها فى الصلاة هى عورة النظر ولا شئ غيرها .

وفضلا عن ذلك فإن ابن قدامة يقرر صراحة - عند حديثه عن النظر إلى وجه المخطوبة - أن الوجه ليس بعورة [١١٠ب] .

وقال ابن قدامة : (الكلام فى حد العورة ، والصالح فى المذهب : أنها من الرجل ما بين السرة والركبة نص عليه أحمد فى رواية جماعة ... وفى رواية أخرى أنها الفرجان ... لما روى عن أنس « أن النبى ﷺ - يوم خيبر - حسر الإزار عن فخذه حتى أنى لأنظر إلى بياض فخذ النبى ﷺ » . ووجه الرواية الأولى ما روى الخلال بإسناده والإمام أحمد فى مسنده عن جرهد أن رسول الله ﷺ رآه قد كشف عن فخذه فقال : « غط فخذك فإن الفخذ من العورة » ... وقال رسول الله ﷺ لعلى رضى الله عنه : « لا تكشف فخذك ولا تنظر فخذ حى ولا ميت » [١١٠ج] .

الكلام هنا على حد العورة التى تستر فى الصلاة ، ونلاحظ أن الأدلة - سواء ما عرضنا منها هنا وما لم نعرض - تتعلق كلها بعورة النظر .

وقال الخرق الحنبلى فى « مختصره » : (ومن لم يقدر على ستر العورة صلى جالسا يومئذ إيماء) [١١١] .

وقال ابن قدامة « المغنى » : (وجملة ذلك أن العادم للستره الأولى له أن يصلى قاعدا ... ولأن الستر أكد من القيام بدليل ... أن القيام يختص بالصلاة ، والستر يجب فيها وفي غيرها) [١١٢] .

هنا تأكيد أن « العورة » تستر في الصلاة وفي غير الصلاة ... فهي عورة واحدة .

وقال الخرقى : (وإذا انكشف من المرأة الحرة شيء سوى وجهها أعادت الصلاة) [١١٣] .

وقال ابن قدامة : (لا يختلف المذهب في أنه يجوز للمرأة كشف وجهها في الصلاة ... قال أبو حنيفة : القدمان ليس من العورة لأنهما يظهران غالبا فهما كالوجه ... وقال مالك والأوزاعي والشافعى : جميع المرأة عورة إلا وجهها وكفيها ، وما سوى ذلك يجب ستره في الصلاة لأن ابن عباس قال في قوله تعالى : ﴿ ولا يبدین زینتھن إلا ما ظهر منها ﴾ قال : « الوجه والكفين » ، ولأن النبی ﷺ نهى المحرمة عن لبس القفازين والنقاب ... ولو كان الوجه والكفان عورة لما حرم سترهما ، ولأن الحاجة تدعو إلى كشف الوجه للبيع والشراء والكفين للأخذ والعطاء . وقال بعض أصحابنا : المرأة كلها عورة لأنه قد روى في حديث عن النبی ﷺ : « المرأة عورة » [رواه الترمذی وقال : حديث حسن صحيح] ، لكن رخص لها في كشف وجهها وكفيها لما في تغطيته من المشقة ، وأبيح النظر إليه لأجل الخطبة [١١٤] .

ونتبين من كلام الإمامين الخرقى وابن قدامة أن العورة واحدة ، فالموضوع الأساس هو ستر عورة المرأة في الصلاة ، ولكن الأدلة التي يدل بها ابن قدامة على جواز كشف الوجه والكفين في الصلاة مرتبطة بعورة النظر أيضا . ومن هذه الأدلة :

- الآية الكريمة : ﴿ ولا يبدین زینتھن إلا ما ظهر منها ﴾ .
- الحديث النبوى : « لا تنتقب المحرمة ولا تلبس القفازين » .
- الحديث النبوى : « تنتقب المحرمة ولا تلبس القفازين » . ولنتأمل في تعقيبه على الحديث : « ولو كان الوجه والكفان عورة لما حرم سترهما ولأن الحاجة تدعو إلى كشف الوجه للبيع والشراء ، والكفين للأخذ والعطاء » .

- الحديث النبوى : « المرأة عورة إذا خرجت استشرفها^(١) الشيطان » . ولنتأمل في تعقيبه على الحديث : « لكن رخص لها في كشف وجهها وكفيها لما في تغطيته من المشقة » ثم قوله : « وأبيح النظر إليه لأجل الخطبة » .

وقال ابن قدامة : (صلاة الأمة مكشوفة الرأس جائزة لا نعلم أحدا خالف في هذا إلا الحسن ... ولنا أن عمر رضى الله عنه ضرب أمة لآل أنس رآها مُتَقَنَّعة^(١) وقال : اكشفي رأسك ولا تشبهى بالحرائر ... وقال القاضى فى المجرّد : إن انكشف منها « أى من الأمة » فى الصلاة ما بين السرة والركبة فالصلاة باطلة وإن انكشف منها ما عدا ذلك فالصلاة صحيحة ... وقال فى الجامع : عورة الأمة ما عدا الرأس واليدين إلى المرفقين والرجلين إلى الركبتين . واحتج عليه بقول أحمد : « لا بأس أن يقلب الرجل الجارية إذا أراد الشراء من فوق الثوب ويكشف الذراعين والساقين » ولأن هذا يظهر عادة عند الخدمة ... فلم يكن عورة . وما سواه لا يظهر عادة ولا تدعو الحاجة إلى كشفه) [١١٥] .

ظاهر أن الكلام هنا هو عن ستر عورة الأمة فى الصلاة بينا الأدلة على حدود هذه العورة تتعلق كلها بعورة النظر .

وقال ابن قدامة : (ويجب أن يضع المصلى على عاتقه شيئا من اللباس إن كان قادرا على ذلك وهو قول ابن المنذر ، وحكى عن ابن جعفر أن الصلاة لا تجزىء من لم يُحْصَر^(١) منكبيه . وقال أكثر الفقهاء : لا يجب ذلك ولا يشترط لصحة الصلاة . وبه قال مالك والشافعى وأصحاب الرأى لأنهما ليسا بعورة فأشبهها بقية البدن . ولنا ما روى أبو هريرة عن النبى ﷺ أنه قال : « لا يُصَلِّ الرجل فى الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء » [رواه البخارى ومسلم] ... ووجه اشتراط ذلك : أنه منهى عن الصلاة مع كشف المنكبين ، والنهى يقتضى فساد المنهى عنه ، ولأنها سترة واجبة فى الصلاة فالإخلال بها يفسدها كستر العورة [١١٦] ... فإن لم يجد إلا ما يستر عورته أو منكبيه ستر عورته ... ولأن الستر للعورة واجب متفق على وجوبه متأكد ، وستر المنكبين فيه من الخلاف والتخفيف ما فيه فلا يجوز تقديمه) [١١٧] .

(١) استشرفها : رفع بصره ينظر إليها .

(١) يحصر : يغطى .

(١) متقنعة : التفتع تغطية الرأس .

وقال الكلؤاذى فى « الهداية » : (ومن لم يجد إلا ما يستر عورته منكبيه ، ستر عورته . ويقول شيخنا : يستر منكبيه ويصلى جالساً) [١١٧] .

وقال محبى الدين ابن الجوزى (*) فى « المذهب الأحمد فى مذهب الإمام حمد » : (ويستحب للرجل أن يصلى فى قميص ورداء ، فإن ستر عورته لا غير جزأه ، إذا كان على عاتقه شئ من اللباس) [١١٧] .

وقال مجد الدين ابن تيمية فى « المحرر » : (ولا يجزئ الرجل ستر عورته إذا جرد عاتقيه من اللباس فى الفرض ، وفى النفل روايتان) [١١٧] .

وقال شمس الدين ابن قدامة (**) الخبلى فى « الشرح الكبير » : (إذا لم يجد « المصلى » إلا ما يستر عورته فحسب بدأ بها وترك منكبيه ، لأن ستر العورة متفق على وجوبه وستر المنكبين مختلف فيه ، ولأن ستر العورة واجب فى غير الصلاة ففيها أولى) [١١٨] .

هنا يقرر موفق الدين ابن قدامة ، والكلؤاذى ، وابن الجوزى ، ومجد الدين ابن تيمية ، وشمس الدين ابن قدامة ، أن ستر المنكبين فى الصلاة هو أمر يضاف إلى ستر « العورة » ، وليس هو من العورة من قريب أو بعيد . « فالعورة » هى المعروفة المعهودة ، وسترها واجب على الدوام فى الصلاة وخارجها وفى الفريضة والنافلة .

وفى كلام أولئك الفقهاء الخمسة على ستر المنكبين فى الصلاة ، وتقريرهم أنه أمر يضاف إلى ستر العورة ، ما يكفى لتفنيده حجة تقى الدين ابن تيمية التى يسوقها للتدليل على التمييز بين عورة الصلاة وعورة النظر ؛ إذ يقول ابن تيمية :

(فليست العورة فى الصلاة مرتبطة بعورة النظر لا طردا ولا عكسا ... فقد يستر المصلى فى الصلاة ما يجوز إبدائه فى غير الصلاة ، وقد يبدى فى الصلاة ما يستره عن الرجال . فالأول : مثل المنكبين ، فإن النبى ﷺ نهى أن يصلى

(*) محبى الدين يوسف ابن الجوزى (تسنة ٦٥٦هـ) هو ابن العلامة المشهور جمال الدين أبى الفرج عبد الرحمن بن الجوزى .

(**) شمس الدين ابن قدامة صاحب « الشرح الكبير » (تسنة ٦٨٢هـ) ، وهو غير موفق الدين ابن قدامة صاحب « المغنى » .

الرجل في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء . فهذا لحق الصلاة ، ويجوز له كشف منكبيه للرجال خارج الصلاة ... وعكس ذلك : الوجه واليدان والقدمان « بالنسبة للمرأة » ليس لها أن تبدى ذلك للأجانب على أصح القولين ... بل لا تبدى إلا الثياب . وأما ستر ذلك في الصلاة فلا يجب باتفاق المسلمين بل يجوز لها إبداءهما في الصلاة عند جمهور العلماء (١١٩) .

ومما يؤكد ضعف استدلال ابن تيمية على التفرقة بين عورة الصلاة وعورة النظر قول ابن دقيق العيد في شرح عمدة الأحكام (ت سنة ٧٠٢هـ) :

(قال رسول الله ﷺ : « لا يصلى أحدكم في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء » هذا النهى معلل بأمرين . أحدهما : أن في ذلك تعرى أعالي البدن ، ومخالفة الزينة المسنونة في الصلاة . والثاني : أن الذي يفعل ذلك إما أن يشغل يده بإمسك الثوب أو لا ، فإن لم يشغل ، خيف سقوط الثوب وانكشاف العورة . وإن شغل كان فيه مفسدتان ... والأشهر عند الفقهاء خلاف هذا المذهب ، وجواز الصلاة بما يستر العورة) (١٢٠) .

* * *

ونضيف بعد أقوال الأئمة المتقدمين - في تفنيد حجة ابن تيمية - قولاً لأحد المتأخرين وهو من أعلام المذهب الزيدى ثم من المجتهدين ، وهو الشوكاني (ت سنة ١٢٥٠هـ) حيث يقول في « نيل الأوطار » :

(قوله ﷺ : « لا يصلين أحدكم في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء » [رواه البخارى ومسلم] ... المراد أنه لا يتزر^(١) في وسطه ويشد طرفي الثوب في حقويه^(٢) . بل يتوشح بهما على عاتقيه فيحصل البستر من أعالي البدن وإن كان ليس بعورة ، أو لكون ذلك أمكن في ستر العورة) (١٢١) .

* * *

(١) لا يتزر : لا يلبس الإزار وهو ثوب يحيط بالنصف الأسفل من البدن .

(٢) حقويه : خصره .

فقهاء العصور المتأخرة واتفاقهم على مشروعية كشف وجه المرأة

مضى عرف المسلمين في معظم بلدان العالم الإسلامي على أن المرأة الريفية - حيث يكثر بروزها إلى الحقل والسوق وغيرها - تكشف وجهها ، وكذلك حال المرأة البدوية في بعض البلدان مثل الجزائر . بينما مضى العرف على أن المرأة الحضرية في المدينة - حيث يعلب احتجابها ويندر بروزها - تستر وجهها . مضى العرف على ذلك قرونا طويلة - وخاصة في العصور المتأخرة - دون نكير من العلماء ، وذلك يعني إقرارهم مشروعية سفور الوجه . وكأن هذا إجماع سكوني .

أما كيف يختلف العرف بين الحضر والريف في أمر سفور الوجه وستره فهو أمر طبيعي فإن العرف يختلف دائما في أمور العادات ؛ والاختلاف هنا فضل من الله فإنه من يسر الدين ، كما أن وراءه حكمة أولى العلم الذين أدركوا ضرورة الاختلاف فإنهم - رغم ميلهم إلى التشدد في هذه العصور المتأخرة ، ورغبتهم في ستر الوجه بصفة عامة سدا للزينة ، في ظنهم واجتهادهم - أعفوا المرأة الريفية من هذا الستر رعاية لظروفها وغلبة بروزها ، في الوقت الذي شددوا على المرأة في المدينة فألزموها بستر الوجه عند الخروج . وهم في تشددهم هذا لم يرهقوها ولم يخرجوها إلا قليلا ، إذ كان يكثر عندئذ وجود العبيد والإماء والخدم الذين يقضون لها مصالحها وهي ناعمة في خدرها . وإذا خرجت مستورة الوجه لزيارة أو تعزية أو غيرها فإنما هي لحظات معدودة وعلى فترات متباعدة .

وفي مضى العرف في كثير من بلاد المسلمين ، بالتمييز بين نساء المدن وبين نساء الريف والبادية ، يقول ابن باديس : (من المسلمين اليوم أقوام - معظمهم من غير أهل المدن والقرى - ألفوا خروج نسائهم سافرات فلا يلفتن أنظارهم بذلك . فهؤلاء لا يطالبن بستر الوجوه مع بقاء حكم غض البصر وحرمة تحديد النظر . ومن المسلمين أقوام - معظمهم من أهل المدن والقرى - ألفوا ستر وجوه النساء ، فكشف المرأة بينهم وجهها يلفت الأنظار إليها ويغري أهل الفساد بها ، ويفتح بابا للقال والقال في شأنها وشأن أهلها وعشيرتها ، فهؤلاء يجب عليهن ستر وجوههن اتقاء للشر والفتنة والوقعة في الأعراض)^(١٢٢٦) .

ويؤكد القاضى عياض من قبل أن ستر الوجه الذى غلب على نساء المدن في العصور المتأخرة كان مجرد عرف استحسنة الفقهاء سدا للذريعة :

قال رحمه الله: (قال العلماء: وفي هذا «أى حديث نظر الفجاءة»^(١)) حجة أنه لا يجب على المرأة أن تستر وجهها في طريقها وإنما ذلك سنة مستحبة لها ، ويجب على الرجال غض البصر عنها في جميع الأحوال ، إلا لغرض صحيح شرعى . وقد نقل النووى هذا القول للقاضى عياض وأقره عليه وذلك في شرحه لصحيح مسلم [١٢٣] .

لذا ينبغي التفريق بين اتفاق القرون الأولى على أن الوجه ليس بعورة ، وبين ميل البعض إلى ستر الوجه . إذ يمكن أن يجتهد البعض ويعتبر الستر واجبا لأمن الفتنة ، وقد يجتهد آخرون ويعتبرونه مندوبا لأمن الفتنة أيضا . وقد يعتبره آخرون عرفا حسنا والمباح من جملة الحسن . فهذه كلها اجتهادات تحتمل الصواب والخطأ ، والعبرة بقوة ما تعتمد عليه من دليل . فضلا عن أنها قد تكون اجتهادات راعت مصلحة زمنية ، وكثيرا ما تختلف الأحكام الاجتهادية باختلاف الأزمان .

ولكن يبدو أنه مع مضي القرون وتشدد البعض في وجوب ستر الوجه ، ظهر الزعم بأن الوجه عورة ، حتى يقطع أولئك المتشددون الطريق أمام أى اجتهاد لا يرى رأيهم في وجوب الستر مطلقا ، ويقرر مشروعية كشف الوجه .

وعلى كل حال - كما قلنا من قبل - إن خروج نساء الريف سافرات الوجوه ، في كثير من بلدان العالم الإسلامى ، قرونا طويلة وإلى اليوم دون نكير من العلماء ، بل مع تصريح البعض منهم بإقراره ، يعنى إقرارهم مشروعية سفور الوجه وكأنه إجماع سكوتى .



(١) نظر الفجاءة : أن يقع البصر على الأجنبية من غير قصد .

الخلاصة :

● آيات الكتاب العزيز لم تنص صراحة على كشف الوجه أو ستره ،
والصحابية والتابعون اختلفوا في تأويل آيات الكتاب (انظر الفصل الثاني) . وقد
أورد ابن القيم في شأن تقليد الصحابة : « فإن قال المقلد : أنا أقلد بعض
الصحابية . (ومثاله من قلد ابن مسعود في قوله : إن الزينة الظاهرة هي الثياب)
قليل له ؛ فما حجتك في ترك من لم تقلد منهم ، ولعل من تركت قوله أفضل ممن
أخذت بقوله ، على أن القول لا يصح لفضل قائله ، وإنما يصح بدلالة الدليل
عليه » [١٢٤] .

● نصوص السنة التقريرية التي تفيد مشروعية كشف الوجه كثيرة ولكن
يرى المعارضون أن دلالتها احتمالية ، ونرى أنهم تجاوزوا الحق في ادعاء الاحتمال
بالنسبة لدلالة عدد كبير من تلك النصوص (انظر الفصل الثالث) . وهناك نص
قوى واحد وهو حديث عائشة : « إن المرأة إذا بلغت المحيض لم يصلح أن يرى منها
إلا هذا وهذا وأشار إلى وجهه وكفيه » وهو حديث مرسل ، ولكن بعضهم يقويه
بأقوال بعض الصحابة ، قال البيهقي : (مع هذا الرسل ، قول من مضى من
الصحابية رضى الله عنهم ، في بيان ما أباح الله من الزينة الظاهرة فصار القول
بذلك قويا) وعقب الشيخ ناصر الدين الألباني : (ووافقه الذهبي في تهذيب
سنن البيهقي ، والصحابية الذين يشير إليهم : عائشة وابن عباس وابن عمر .
قالوا : « الزينة الظاهرة الوجه والكفان ») . كما قوى الشيخ الألباني هذا الحديث
بكثرة طرقه [١٢٥] .

● اتفقت أقوال الفقهاء المتقدمين على أن الوجه ليس بعورة ، مع ورود
قول شاذ لأحد التابعين بأن بدن المرأة كله عورة حتى ظفرها - على أن من أخذ
بهذا القول قد رخص لها في كشف وجهها وكفيتها لما في تغطيته من المشقة -
وبمثل هذا القول وردت رواية عن الإمام أحمد .

● للمذهب الحنبلي موقف متفرد في هذه المسألة ، فهناك روايات عديدة
للإمام أحمد يذكرها الفقهاء الحنابلة : الرواية الأولى أن وجه المرأة ليس بعورة .
والرواية الثانية تطلق القول بأن جميعها عورة وأَوَّلُ البعض على ما عدا الوجه أو

على غير الصلاة . والرواية الثالثة تنص على أنه في الصلاة لا يرى منها ولا ظفرها ، تغطي كل شيء منها . والرواية الرابعة تقول إن الإمام أحمد احتج بحديث عائشة : « إن المرأة إذا بلغت المحيض لم يصلح أن يرى منها إلا هذا وهذا وأشار إلى وجهه وكفيه » .

● فهل نستطيع أن ندعو الحنابلة إلى أن يأخذوا بحديث عائشة الذي احتج به الإمام أحمد ، وقواه البيهقي كما قواه الشيخ ناصر الدين الألباني ، هذا فضلا عن الأحاديث التقريرية الكثيرة التي أوردناها في الفصل الثالث ؟ وفوق ذلك نرجو أن يقيموا وزنا لاتفاق الفقهاء المتقدمين ، وما كان اتفاقهم عن غفلة عما ورد في الكتاب والسنة ، أو عن عمل القرون الخيرة الأولى . هل نستطيع - بعد هذا كله - أن ندعو الحنابلة لتقرير أن وجه المرأة ليس بعورة ، وَيَدْعُوا الروايات الأخرى التي لا سند لها من كتاب أو سنة ، إنما تعتمد على قول صحابي وتابعي في تأويل آية كريمة وقد خالفهما غيرهما في تأويلها ؟

● وأخيرا لنأمل فيما قاله ابن القيم عن تقليد الأئمة : (إن العالم قد يزل ولا بد ؛ إذ ليس بمعصوم ، فلا يجوز قبول كل ما يقوله ، وينزل قوله منزلة قول المعصوم ؛ فهذا الذي ذمّه كل عالم على وجه الأرض ، وحرّموه وذمّوا أهله ، وهو أصل بلاء المقلّدين وفتنتهم ، فإنهم يقلّدون العالم فيما زل فيه وفيما لا يزل فيه ، وليس لهم تمييز بين ذلك ، فيأخذون الدين بالخطأ ولا بد ، فيحلّون ما حرم الله ويحرّمون ما أحلّ الله ويشرّعون ما لم يشرع ، ولا بد لهم من ذلك إذ كانت العصمة منتفية عن قلدوه ، فالخطأ واقع منه ولا بد [١٢٦] ... فإن قيل : فأنتم تقولون أن الأئمة المقلّدين في الدين على هدى ، فمقلّدوهم على هدى قطعاً ، لأنهم سألوا عن خلفهم . قيل : سلوكهم خلفهم مبطل لتقليدهم لهم قطعاً ، فإن طريقتهم كانت اتباع الحجة والنهي عن تقليدهم ... فمن ترك الحجة وارتكب ما نهوا عنه ونهى الله ورسوله عنه قبلهم ، فليس على طريقتهم وهو من المخالفين لهم ، وإنما يكون على طريقتهم من اتبع الحجة ، وانقاد للدليل ، ولم يتخذ رجلاً بعينه - سوى الرسول ﷺ - يجعله مختاراً على الكتاب والسنة يعرضهما على قوله [١٢٧] ... وأخرج البيهقي عن ابن عباس قوله : (ويل للأتباع من عثرات العالم . قيل : وكيف ذاك يا أبا العباس ؟ قال : يقول العالم من قبل رأيه ، ثم يسمع الحديث عن النبي ﷺ فيدع ما كان عليه) [١٢٨] .

هوامش الفصل الخامس

تنبيه :

(يرجى ملاحظة أن الجزء والصفحة المذكورين بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح البخارى مرجعهما كتاب فتح البارى شرح صحيح البخارى طبعة مصطفى الحلبى - القاهرة .

أما الجزء والصفحة المذكوران بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح مسلم فمرجعهما الجامع الصحيح للإمام مسلم طبعة استانبول) .

[١] المبسوط .. ج ١ ، ص ١٩٧ .

[٢] المبسوط .. ج ٤ ، ص ٣٣ ، ٧ .

[٤،٣] انظر : كتاب شرح فتح القدير على الهداية للكمال بن الهمام .. ج ١ ، ص ٢٥٨ ، ج ٢ ،

ص ٢٤٢ .

[٥] انظر : شرح فتح القدير على الهداية .. وهامشه شرح العناية .. ج ١ ، ص ٢٥٩ .

[٦] انظر شرح فتح القدير على الهداية .. ج ٢ ، ص ٢٤٢ .

[٧] الموطأ .. ج ٢ ، ص ٩٣٥ .

[٨] المنتقى شرح موطأ الإمام مالك لأبى الوليد الباجى الأندلسى .. ج ٧ ، ص ٢٥٢ (دار الكتاب

العرفى - بيروت - الطبعة الثالثة ، سنة ١٩٨٣ م) .

[٩] كتاب التاج والإكليل على هامش كتاب مواهب الجليل لشرح مختصر خليل للحطاب .. ج ١ ،

ص ٤٩٩ .

[١٠] موطأ مالك . كتاب الجنائز . باب : غسل الميت .. ج ١ ، ص ٢٢٣ .

[١١] بداية المجتهد .. ج ١ ، ص ١٦٥ ، ١٦٦ .

[١٢] المدونة .. ج ١ ، ص ٩٤ .

[١٣] المنتقى لأبى الوليد الباجى الأندلسى .. ج ١ ، ص ٢٥١ .

[١٤] كتاب الكافي فى فقه أهل المدينة المالكي .. ج ١ ، ص ٢٣٨ .

[١٥] التمهيد .. ج ١ ، ص ٢٣٦ .

- [١٦] التمهيد .. ج ٨ ، ص ٢٥٥ .
- [١٧] التمهيد .. ج ٨ ، ص ٣٢٤ .
- [١٨] بداية المجتهد .. ج ١ ، ص ١٢٦ .
- [١٩] مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية .. ج ٢٠ ، ص ٣٠٩ .
- [٢٠] الأمل للشافعي .. ج ١ ، ص ٨٩ .
- [٢١] المجموع شرح المذهب .. ج ٣ ، ص ١٧٣ .
- [٢٢] المرجع السابق .. ج ١٦ ، ص ١٣٣ .
- [٢٣] المرجع السابق .. ج ٣ ، ص ١٧٥ .
- [٢٤] انظر : المغني لابن قدامة .. ج ١ ، ص ٥٢٢ .
- [٢٤] كتاب الهداية للكلوذاني .. ج ١ ، ص ٢٨ (الطبعة الأولى سنة ١٣٩٠ هـ - مطابع القصيم) .
- [٢٤ب] انظر : الإفصاح عن معاني الصحاح .. ج ١ ، ص ٨٦ . (الناشر : المكتبة الحلبية - حلب - الطبعة الثانية - ١٣٦٦ هـ - ١٩٤٧ م) .
- [٢٤ج] المرجع السابق .. ج ٢ ، ص ٣٢٥ .
- [٢٥] المغني .. ج ١ ، ص ٥٢٢ .
- [٢٦] المغني .. ج ٣ ، ص ٢٩٦ .
- [٢٧] المغني .. ج ٧ ، ص ١٧ .
- [٢٨] المغني .. ج ٧ ، ص ٢٥ .
- [٢٨أ] كتاب المحرر في الفقه .. ج ١ ، ص ٤٢ .
- [٣١، ٣٠، ٢٩] المحلى .. ج ٣ ، ص ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢١٨ .
- [٣٢] التمهيد لابن عبد البر .. ج ٦ ، ص ٣٦٤ ، ٣٦٥ ، ٣٦٦ .
- [٣٣] شرح السنة .. ج ٢ ، ص ٤٣٦ .
- [٣٤] شرح السنة .. ج ٩ ، ص ١٧ .
- [٣٥] بداية المجتهد .. ج ١ ، ص ٨٣ .
- [٣٧، ٣٦] المغني .. ج ١ ، ص ٥٢٢ .
- [٣٨] فتح الباري .. ج ١٣ ، ص ٢٤٥ .
- [٤٠، ٣٩] فتح الباري .. ج ١٣ ، ص ٢٧٢ .
- [٤١] شرح السنة .. ج ٩ ، ص ٢٣ .
- [٤٢] فتح الباري .. ج ١٣ ، ص ٢٦٠ .
- [٤٣] فتح الباري .. ج ١٠ ، ص ١٤٩ .
- [٤٥، ٤٤] بداية المجتهد .. ج ١ ، ص ١٦٥ ، ١٦٦ .
- [٤٦] قواعد الأحكام .. ج ١ ، ص ١٥٦ .
- [٤٨، ٤٧] انظر : تفسير الطبري . سورة النور : الآية ٣١ .
- [٤٩] فتح الباري .. ج ١٣ ، ص ٢٤٥ .
- [٥٠] المبسوط للسرخسي .. ج ٤ ، ص ٣٣ ، ٧ .
- [٥١] كتاب التمهيد .. ج ٨ ، ص ٢٥٥ .
- [٥٢] كتاب التمهيد .. ج ٦ ، ص ٣٦٤ .

- [٥٣] التاج والإكليل للعبدري الشهير بالموافق .. ج ١ ، ص ٤٩٩ (على هامش مذاهب الجليل
 لشرح مختصر خليل - دار الفكر - بيروت) .
- [٥٤] فتح الباري .. ج ١٣ ، ص ٢٦٠ .
- [٥٤] انظر : التفسير الكبير للفخر الرازي : تفسير الآية ٣١ من سورة النور .
- [٥٥] المجموع .. ج ٣ ، ص ١٧٥ .
- [٥٥] الإفصاح عن معاني الصحاح .. ج ١ ، ص ٨٦ .
- [٥٦] المغني .. ج ٧ ، ص ١٧ .
- [٥٧] المغني .. ج ١ ، ص ٥٢٢ .
- [٥٧] المغني .. ج ١ ، ص ٥٢٢ .
- [٥٧] إعلام الموقعين .. ج ١ ، ص ٨٣ .
- [٥٨] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ٢٢ ، ص ١١٤ ، ١١٥ .
- [٥٩] التمهيد لابن عبد البر .. ج ٦ ، ص ٣٦٤ ، ٣٦٥ .
- [٦٠] المتقى شرح موطأ الإمام مالك .. ج ١ ، ص ٢٥١ .
- [٦١] بداية المجتهد .. ج ١ ، ص ٨٣ .
- [٦٢، ٦٣] المغني .. ج ١ ، ص ٥٢٢ .
- [٦٤، ٦٥] المجموع .. ج ٣ ، ص ١٧٥ .
- [٦٦] انظر هامش رقم [٤٤٣] .
- [٦٧، ٦٨، ٦٩، ٧٠، ٧١] المدخل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل : تأليف عبد القادر بن أحمد
 الأثرى الحنبلي المعروف بابن بدران الدمشقي .. ص ٤٦ ، ٤٧ (نشر إدارة الطباعة المنيرية - القاهرة) .
- [٧٢، ٧٣، ٧٤] المرجع السابق .. ص ٤٨ ، ٤٩ ، ٥١ .
- [٧٥] الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف للمرداوي .. ج ١ ، ص ٣ .
- [٧٥] المصدر السابق .. ص ١٧ .
- [٧٥] تعريف محمد رشيد رضا بكتاب مسائل الإمام أحمد لأبي داود سليمان بن الأشعث . [انظر
 مقدمة الكتاب المذكور ص : ١ ، ٢] ، (الطبعة الثانية . الناشر : محمد أمين دج - بيروت) .
- [٧٥] المصدر السابق ، وقال رشيد رضا : ذكر هذا (أى قول الميموني) القاضي أبو يعلى الكبير
 في مختصر طبقات الحنابلة .
- [٧٥] المصدر السابق .. ص : ل .
- [٧٦] المغني .. ج ٢ ، ص ١٦٤ ، ١٦٥ .
- [٧٧] كتاب : « مراتب الإجماع » لابن حزم و « الرد على مراتب الإجماع » لابن تيمية .. ص
 ٢٠٨ (دار الآفاق الجديدة - بيروت - الطبعة الثانية - سنة ١٤٠٠ هـ - سنة ١٩٨٠ م) .
- [٧٧] كتاب : « ابن حنبل : حياته وعصره - آراؤه وفقهاء » ص ٢٣٤ ، ٢٣٥ .
- [٧٧] إعلام الموقعين .. ج ٣ ، ص ٢٨٤ .
- [٧٧] إعلام الموقعين .. ج ٣ ، ص ٢٨٢ ، ٢٨٣ .
- [٧٧] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ١٥ ، ص ٢٧١ .
- [٧٧] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ٢٢ ، ص ١٠٩ .

- [٧٨] الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف .. ج ١ ، ص ١٧ .
- [٧٩] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ٢٢ ، ص ١١٥ .
- [٨٠] ج ٥ ، ص ١٥٣ ، ١٥٤ .
- [٨١] ج ١ ، ص ٣٥٩ .
- [٨٢] ص ٤٢ .
- [٨٢ب] ص ٣٢٨ .
- [٨٣] ج ١ ، ص ٨٨ .
- [٨٣ب] ج ١ ، ص ٦١ .
- [٨٤] ج ١ ، ص ١٤٢ .
- [٨٥] ج ١ ، ص ٦٠ .
- [٨٦] كشف الخدرات .. ج ١ ، ص ٦٠ (مطبوع مع كتاب أنحصر المختصرات للبلباني) .
- [٨٦أ] مسائل الإمام أحمد لأبي داود السجستاني .. ص ٤٠ .
- [٨٦ب] انظر : هامش رقم [٧٥ج] .
- [٨٦ج] انظر : هامش رقم [٧٥ب] .
- [٨٧] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ٢٢ ، ص ١٠٩ .
- [٨٨] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ٢٢ ، ص ١١٥ .
- [٨٩] اعلام الموقعين .. ج ٢ ، ص ٨٠ .
- [٩٠] صحيح سنن الترمذى . أبواب الاستئذان . باب : ما جاء في حفظ العورة حديث رقم ٢٢٤٤ . صحيح أحاديثه محمد ناصر الدين الألباني - بتكليف من مكتب التربية العربى لدول الخليج - الرياض . (الناشر : المكتب الإسلامى - بيروت - الطبعة الأولى) .
- [٩١أ،ب،ج،د،هـ،و] انظر : تفسير سورة النور : الآية ٣١ في كتب التفسير المذكورة .
- [٩٣،٩٢] فتح البارى .. ج ١٣ ، ص ٢٤٥ .
- [٩٥،٩٤] المسبوط .. ج ٤ ، ص ٧ ، ٣٣ .
- [٩٦] التمهيد .. ج ١ ، ص ٤٣٦ .
- [٩٧] التمهيد .. ج ٨ ، ص ٣٥٤ .
- [٩٨] المسبوط للسرخسى .. ج ١ ، ص ٢١٢ .
- [٩٩] انظر : شرح فتح القدير على الهداية للكمال ابن الهمام .. ج ١ ، ص ٢٥٨ .
- [١٠٠] الكافي في فقه أهل المدينة المالكي .. ج ١ ، ص ٢٣٨ . (الناشر : مكتبة الرياض الحديثة - الرياض - الطبعة الأولى - ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م) .
- [١٠١] المنتقى لأبي الوليد الباجي الأندلسى .. ج ١ ، ص ٢٥١ .
- [١٠٢] بداية المجتهد .. ج ١ ، ص ٨٣ .
- [١٠٣،١٠٤،١٠٥] المجموع شرح المذهب .. ج ٣ ، ص ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٧٢ .
- [١٠٦،١٠٧،١٠٨] المجموع شرح المذهب .. ج ٣ ، ص ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٨٥ .
- [١٠٩] روضة الطالبين وعمدة المفتين للنووى .. ج ١ ، ص ٢٨٢ .
- [١٠٩أ] الإفصاح عن معاني الصحاح .. ج ١ ، ص ٨٦ .
- [١١٠] المرجع السابق .. ج ٢ ، ص ٣٢٥ .

- [١١٠أ] المغنى .. ج ١ ، ص ٥٠١ ، ٥٠٢ .
- [١١٠ب] المغنى .. ج ٧ ، ص ١٧ .
- [١١٠ج] المغنى .. ج ١ ، ص ٥٠٢ ، ٥٠٣ .
- [١١٢،١١١] المغنى .. ج ١ ، ص ٥١٤ ، ٥١٥ .
- [١١٤،١١٣] المغنى .. ج ١ ، ص ٥٢٢ .
- [١١٥] المغنى .. ج ١ ، ص ٥٢٤ ، ٥٢٥ .
- [١١٦] المغنى .. ج ١ ، ص ٥٠٤ ، ٥٠٥ .
- [١١٧] المغنى .. ج ١ ، ص ٥١٧ .
- [١١٧أ] الهداية .. ج ١ ، ص ٢٨ .
- [١١٧ب] المذهب الأحمد .. ص ١٦ .
- [١١٧ج] المحرر فى الفقه .. ج ١ ، ص ٤٣ .
- [١١٨] الشرح الكبير .. ج ١ ، ص ٤٦٩ .
- [١١٩] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ٢٢ ، ص ١١٤ ، ١١٥ .
- [١٢٠] إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام .. ج ١ ، ص ٢٥٧ .
- [١٢١] نيل الأوطار .. ج ٢ ، ص ١٤٧ ، ١٤٨ .
- [١٢٢] ابن باديس ، حياته وآثاره : ج ٢ ، ص ٢٠٦ ، ٢٠٧ .
- [١٢٣] شرح صحيح مسلم للنووى .. ج ١٤ ، ص ١٣٩ .
- [١٢٤] إعلام الموقعين .. ج ٢ ، ص ١٩٩ .
- [١٢٥] انظر : حجاب المرأة المسلمة للشيخ ناصر الدين الألبانى ص ٢٥ .
- [١٢٦] إعلام الموقعين .. ج ٢ ، ص ١٩٢ .
- [١٢٧] المصدر السابق ص ١٩٠ .
- [١٢٨] المصدر السابق ص ١٩٣ .



الفصل السادس

النقاب بين الجاهلية والإسلام

النقاب فى الجاهلية

قالت أم عمرو بنت وقدان^[١] :

إن أنعم لم تطلبوا بأخيكم^(١) فذروا السلاح ووحشوا بالأبرق^(٢)
وخذوا المكاحل والمجاسد^(٣) والبسوا ثقب النساء^(٤) فبئس رهط المرهق^(٥)

وقال الشاعر^[٢] :

ألم تر قيساً قيس عيلان برقت لهاها وباعت نبلها بالمغازل
وقال الخطيئة^(*)[٣] :

طافت أمانة بالركبان آوكة^(٦) يا حسنه من قوام ما^(٧) ومُنْتَقَبَا
وقال النابغة الجعدى^(*)[٤] :

وخذاً كبرقوع^(٨) الفتاة ملَمَّعا وَرَوْقَيْنِ^(٩) لما يَعْدُوا أن تَقَشِّرَا^(١٠)

(*) الخطيئة والنابغة الجعدى شاعران مخضومان ، أدركا الجاهلية والإسلام ، ونحسب أن البيتين من أيام الجاهلية .

(١) لم تطلبوا بأخيكم : لم تطلبوا الثأر لأخيكم .

(٢) فذروا السلاح ووحشوا بالأبرق : دعوا السلاح وارموا به فى مكان قفر تختلط فيه حجارة سود بالرمل والطين .

(٣) المجاسد : الثياب المصبوغة بالزعفران والعصفر ونحوهما من كل صبغ شديد الحمرة أو الصفرة .

(٤) ثقب النساء : جمع نقاب وهو الخمار الذى يشد على الأنف وتحت الحاجر .

(٥) بئس رهط المرهق : بئس قوم المغلوب .

(٦) آوكة : جمع أوان وهو الحين ، أى طافت مرارا .

(٧) من قوام ما : « ما » هنا للتعظيم .

(٨) البرقوع : البرقع ، وهو بمعنى النقاب . والشاعر هنا يصف غزالا .

(٩) وَرَوْقَيْنِ : وقرنين .

(١٠) تَقَشِّرَا : زال عنهما قشرهما .

كل هذه الأبيات من الشعر الجاهلي تؤكد أن النقاب كان معروفا عند بعض العرب قبل الإسلام ، وأنه كان طرازاً من طرز لباس المرأة وزينتها ، ولما جاء الإسلام لم يأمر به ولم ينه عنه وتركه لأعراف الناس . ومن المعلوم أن طرز اللباس عامة تركها الشارع للمسلمين يختارون منها ما يناسب ظروف حياتهم المتأخية والاجتماعية . والمهم هو التزامهم الآداب التي رسمها أيا كان الطراز الذي تم اختياره ..

وقد يقول قائل : إذا كان النقاب من لباس الجاهلية فهذا لا يقلل من شأنه لأنه كذلك كان الجلباب والخمار من لباس الجاهلية . ونحن ندرك هذا جيداً ولدينا شواهد من الشعر الجاهلي وهذه بعض الأمثلة :

قالت جَنُوبُ أَخْبَتَ عَمْرُو ذِي الْكَلْبِ تَرْتِيهِ [٥] :

تَمْشِي النُّسُورُ إِلَيْهِ وَهِيَ لَاهِيَةٌ مَشَى الْعِذَارَى عَلَيْهِنَ الْجَلَابِيبُ
وَقَالَ الْأَعَشَى [٦] :

هَرَكُولَةُ (١) مِثْلَ دِعْصِ الرَّمْلِ (٢) أَسْفَلُهَا
وَقَالَ قَيْسُ بْنُ الْخَطِيمِ [٧] :

كَأَنَّ الْقَرْنُفُفَ لَ وَالزَّنَجِيْلَ وَذَاكِي الْعَبِيرِ بِجَلَابِيهِمَا
وَقَالَ صَخْرُ بْنُ عَمْرٍو فِي أُخْتِهِ الْخَنْسَاءِ [٨] :

وَاللَّهِ لَا أَمْنُحُهَا شِرَارَهَا (٣) وَلَوْ هَلَكْتُ مَرَّقْتُ خِمَارَهَا
وَجَعَلْتُ مِنْ شَعْرِ صِدَارَهَا (٤)

وَقَالَ بَشْرُ بْنُ أَبِي خَازِمٍ يَصِفُ بِيَاضَ غُرَةِ فَرَسِهِ [٩] :

يَظَلُّ يِعَارِضُ الرِّكْبَانَ (٥) يَهْفُو (٦) كَأَنَّ بِيَاضَ غُرَّتِهِ خِمَارُ

(١) هرکولة : حسنة الجسم والخلق والمشيئة .

(٢) دعص الرمل : كتيب صغير من الرمل ، فيه ليونة .

(٣) شرارها : أي شرار الإبل .

(٤) الصدار : ثوب يغطي به الصدر .

(٥) يعارض الركبان : يباريهم في السير .

(٦) يهفو : يشدد عذوه .

وقالت الخنساء [١٠، ١١] :

يطعن الطعنة لا يُرْقِئَهَا^(١) رقية الراق ولا عَصْبُ الحُمْزِ^(٢) (*)

إذن لا خلاف في أن الجلباب والخمار كانا من لباس الجاهلية كما هو حال النقاب . ولكن هناك فرق كبير بين ما كان من لباس الجاهلية وجاء الإسلام ليؤكد استعماله ويأمر به المؤمنات ، في نصوص صريحة من الكتاب الكريم ومن السنة المطهرة - وهذا هو شأن الجلباب والخمار - وبين ما كان من لباس الجاهلية ولم يرد في شريعة الإسلام غير التضييق من مجال استعماله وذلك بحظره في حال الإحرام ، وهذا هو شأن النقاب . ويضاف إلى ذلك أنه لم يكن من عادة أغلب الصحابييات أن ينتقبن ، كما بينا في الفصل الثالث .

أما الجلباب فقد أمر القرآن الحرائر بإدناؤه ليميزن به عن الإماء ، اللائي كن شريحة من شرائع المجتمع في ذلك الزمان :

قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأُزْوَاجُكُمْ نِسَاءُ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يَعْرِفْنَ فَلَا يُؤْذِينَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (سورة الأحزاب : الآية ٥٩) ثم جاءت السنة مبينة لحكم الآية :

- فعن أم عطية قالت : أمرنا رسول الله ﷺ أن نخرجهن في الفطر والأضحى العواتق^(٣) والحِيض وذوات الخدور^(٤) . . . قلت : يا رسول الله : إحدانا لا يكون لها جلباب (وفي رواية^[١٢] البخاري : أعلى إحدانا بأس إذا لم يكن لها جلباب أن لا تخرج ؟) قال : لتلبسها أختها من جلبابها .

[رواه البخاري ومسلم وهذه رواية مسلم] [١٣]

(١) لا يرقئها : لا يسكن جريان دم الطعنة .

(٢) عصب الحمر : الحُمْز جمع حمار ، وعصب الخمر شدها : على مكان الطعنة .

(٣) العواتق : جمع عاتق وهي الفتاة حين تدرك .

(٤) ذوات الخدور : الخدر هو ستر يكون من ناحية البيت تقعد البكر وراءه عند حضور غريب .

(*) قدم لي هذه المجموعة من الأبيات ، الأستاذ الدكتور يحيى الجبورى ، فله الشكر على معرفته .

وأما الخمار فقد نزل القرآن بوجوب لبسه مع رسم أدب جديد في طريقة اللبس . قال تعالى : ﴿ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ ﴾ (سورة النور : الآية ٣١) وورد في فتح الباري : (وصفة [الضرب بالخمارة] أن تضع الخمار على رأسها وترميه من الجانب الأيمن على العاتق الأيسر ... قال الفراء : كانوا في الجاهلية تسدل المرأة خمارها من ورائها وتكشف ما قدامها ، فأمرن بالاستتار ^[١٤] . ثم جاءت السنة لتوجب لبس الخمار عند لقاء الرجال وفي الصلاة :

- فعن عائشة رضي الله عنها قالت : يرحم الله نساء المهاجرات الأول ، لما أنزل الله : ﴿ وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ ﴾ شققن مروطهن ^(١) فاختمن به . (وفي رواية ^[١٥] : أخذن أزرنهن ^(٢) فشققنها من قبل الحواشي ^(٣) فاختمن بها) . [رواه البخاري] ^[١٦]

- وعن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ : لا تقبل صلاة الحائض إلا بخمار . [رواه الترمذي] ^[١٧]

وهكذا نرى كيف فرضت شريعة الإسلام لبس كل من الخمار والجلباب ، بينما ذكر النقاب لم يرد على لسان رسول الله ﷺ غير مرة واحدة وفي مناسبة حظره على المرأة المحرمة ، قال رسول الله ﷺ : « لا تنتقب المحرمة » . ثم جاء الفقهاء وقرروا كراهية النقاب وقت الصلاة أى في وقت عبادة تقيمها المؤمنة خمس مرات في اليوم ... ولنتأمل كيف كانت المرأة تلجأ إلى خلع النقاب كلما صلت فرضاً أو نافلة :

(١) مروطهن : المروط جمع مرط وهو كل ثوب غير مخيط تتلفع به المرأة أو تجعله حول وسطها .
(٢) أزر : جمع إزار وهو ثوب يحيط بالنصف الأسفل من البدن .
(٣) الحواشي : جمع حاشية والحاشية من كل شيء جانبيه وطرفه .

قال ابن قدامة [الحنبل] : (ويكره أن تنتقب المرأة وهي تصلي) [١٨] .
وقال الشيرازي [الشافعي] : (ويكره للمرأة أن تنتقب في الصلاة لأن
الوجه من المرأة ليس بعورة) [١٩] .

وقال ابن عبد البر المالكي : (وأجمعوا على أن المرأة لا تصلي
منتقبة) [٢٠] .

صحيح أن الإسلام لم يحظر النقاب في عامة الأحوال، ولو حظره لأخرج
النساء اللاتي يألفنه ويتخذنه عادة - وإن كن قلة نادرة في مجتمع المسلمين كما بينا
في الفصل الثالث -- والله تعالى يقول : ﴿ وما جعل عليكم في الدين من
حرج ﴾ (سورة الحج : الآية ٧٨) أى أن الإسلام أقر (الانتقاب) وأباحه
توسعة على طائفة من المؤمنات في طراز من طرز لباسهن . هذا من ناحية، ومن
ناحية ثانية فإن النقاب كان لا يعطل أية مصلحة من مصالح المسلمين في المجتمعات
الصغيرة التي ألفتها . وفيه من الخصائص ما يميزه عن بعض طرز الستر المعاصرة
التي نرى فيها ما يستحق الإنكار، لما تسببه من تضيق وحرج . وهذه بعض
الخصائص الصالحة للنقاب :

● النقاب لا يستر وجه المرأة سترا كاملا وهو بهذا لا يخفى شخصية المرأة
ويعطى فرصة للتعارف، وخاصة في المجتمعات الصغيرة مثل المجتمعات البدوية
القديمة، حيث أفراد المجتمع قليلون وتكثر المخالطة بينهم، مما يسهل التعرف على
المرأة رغم لبس النقاب .

● النقاب إذ يسمح بالتعارف يشجع على مشاركة المرأة في الحياة الاجتماعية، ومن
ذلك صلة أرحامها من الرجال غير المحارم . بعكس الستر الكامل للوجه ،
فيشجع على عزل المرأة عن الحياة الاجتماعية .

● النقاب إذ يبرز العينين ومحجبهما يَكُن مخاطب المرأة من معرفة مشاعرها من
فرح أو حزن ، من رضا أو ضيق ، من قبول أو رفض .

● النقاب إذ يبرز العينين يعين على احتفاظ المرأة الضعيفة بشيء من الحياء
لو غلبها ضعفها فطمعت في إرسال النظر إلى الغادى والرائح . وذلك لأن
ظهور العينين يكشف جراتها إن هي فعلت ذلك . وهذا بعكس حال الساتر
إذا كان يستر جميع الوجه .

النقاب في شريعة الإسلام

حظر النقاب في الإحرام ودلالته :

- عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : قام رجل فقال : يا رسول الله ، ماذا تأمرنا أن نلبس من الثياب في الإحرام ؟ فقال النبي ﷺ : لا تلبس القميص ، ولا السراويلات ، ولا العمام ، ولا البرانس . إلا أن يكون أحد ليست له نعلان فليلبس الخفين وليقطع أسفل من الكعبين . ولا تلبسوا شيئاً مسه زعفران ولا الورس^(١) . ولا تنتقب المحرمة ولا تلبس القفازين .

[رواه البخارى] [٢٠١]

الحديث يفيد أن محظورات الإحرام - سواء على الرجال أو على النساء - كلها نهى عن الترفه والتجمل واستدعاء للتشعث . وفي ذلك يقول الباجي صاحب المتقى شرح الموطأ : (المحرم ممنوع من الترفه . وأمر بالتشعث^(٢)) [٢٢٢] . وهذا يعنى أن الانتقاب كان نوعاً من التجمل والترفه ألقه بعض النساء ، شأنه في ذلك شأن العمامة والبرنس والسراويل والخف بالنسبة للرجال . وقد وردت جميع هذه الطرز في سياق واحد في الحديث . وطرز اللباس عادة لا تحمل معنى تعبدية ، بل يحكمها المزاج الشخصى والعرف العام . ولكن على علم بأن حديث الرسول ﷺ في حجة الوداع عن محظورات الإحرام - والانتقاب أحدها - هو الحديث الوحيد الذى تكلم فيه رسول الله ﷺ على النقاب ، أى أنه لم يرد ذكر النقاب على لسانه ﷺ في غير هذا الحديث ، وذلك فيما اطلعنا عليه من كتب السنة .

ويؤكد أن النقاب كان لباس تجمل وترفه عدة اعتبارات ، نذكر بعضها فيما يأتى :

(أ) إذا كان النقاب يستر بعض الوجه فهو يظهر بعضه وخاصة العينين . وقد يكون ما يظهره أجمل مما يخفيه ، وخاصة إذا كانت العينان يزينهما الكحل ، والاكتحال كان من الزينة المألوفة للنساء على عهد النبي ﷺ :

(١) الورس : نبت أصفر طيب الرائحة يصيغ به .

(٢) التشعث : من شعث الشعر تغير وتلبد . وشعث فلان وشعث رأسه وبدنه : اتسخ .

- فعن سبيعة رضى الله عنها ... فلما تعلت من نفاسها^(١) تجملت للخطاب .

[رواه البخارى ومسلم] [٢٣]

(وفى رواية عند أحمد : ... اكتحلت واختضبت وعميأت ...) [٢٤] .

- وعن جابر : ... وقدم عليّ من اليمن بُيُذَن^(٢) النبي ﷺ فوجد فاطمة (رضى الله عنها) مِمَّنْ حَلَّ^(٣) وليست ثيابا صبيغا^(٤) واكتحلت ...

[رواه مسلم] [٢٥]

(ب) التجميل كما يكون بالكشف يكون بالستر؛ فكشف رأس الرجل وترجيل الشعر^(٥) تجميل، وستر الرأس بعمامة (أو طربوش أو غطيرة وعقال) تجميل . وكذلك حال وجه المرأة كشفه مع شيء من الزينة كالاحتحال تجميل، وستر بعضه بنقاب تجميل أيضا . وقد يُزَيَّنُ النقاب ذاته بنوع من الزينة فيكون مزيداً من التجميل .

(ج) إن اللباس كما يتنوع من بيعة لأخرى حسب المناخ، يتنوع في البيعة نفسها وفق طبقات المجتمع . فنوع لباس تلبسه الصفوة ونوع آخر تلبسه العامة ونوع ثالث يلبسه الخدم والموالى . فهل كان هذا هو حال العرب في الجاهلية ؟ كانت الصفوة من الرجال تلبس الأزدية مع الأزهر أو تلبس الخلل والعامة الفقراء يقتنعون بالإزار . وكذلك النساء ، الحرائر الكريمات يتميزن بالنقاب ضمن ثياب أخرى كالجلباب ، وأما المرأة الفقيرة - أو الأمة - فتلبس أقل الثياب وتكشف وجهها وربما كشفت عن رأسها ، وكأنه مظهر للتبذل مقابل التنقيب بوصفه مظهرا للترفه . وهل يذكرنا هذا يتميز الحرائر عن الإماماء في مجتمع المسلمين آنذاك - كما مر بنا - فالحرائر يتجلبن ويختمرن والإماء تبدو منهن الرعوس ؟ على أن تفاوت اللباس - وما يتبعه من ستر الرأس أو كشفه، واتخاذ الستر مظهرا للترفه

(١) تعلت من نفاسها : انتهت منه وطهرت .

(٢) بُذَن : جمع بُذْنة وهي ناقة . أو بقرة تنحر بمكة قربانا وكانوا يسمونها لذلك .

(٣) حل : أى من إحرامه .

(٤) ثيابا صبيغا : أى ثيابا مصبوغة .

(٥) ترجيل الشعر : تسويته وتزيينه وتسريحه .

والكشف مظهرها للوضاعة والتبذل - لم يقتصر على أيام الجاهلية ولا العصر الإسلامي الأول، بل امتد ذلك قرونا طويلة حتى عصرنا. ولنقرأ ما كتبه محمد فريد وجدى فى بداية القرن الرابع عشر الهجرى (العشرين الميلادى) قال رحمه الله : (وقد قر فى صدور النساء أن اللثام شارة المخدرات ، وأن التكشف شنشنة^(١) السوق . فترى الواحدة من هؤلاء متى آنست من نفسها أنها ارتفعت عن حضيض الطبقة المنحطة جمال أصابته ، أسرعت إلى وضع البرقع لترتفع به إلى مصاف الحرائر ذوات النعمة) [٢٦] .

ويؤكد أن النقاب كان لباس تحمل ، أقوال وردت لبعض الفقهاء الأجلاء من أعلام المذهب الحنبلى نورد بعضها فيما يأتى :

قال أبو القاسم الخرق : (وتجنب الزوجة المتوفى عنها زوجها الطيب والزينة والبيتوتة فى غير منزلها ، والكحل بالإثمد^(٢) ، والنقاب) [٢٧] .

وقال أيضا : (وتجنب « الحادة » النقاب لأن الحرمة تمنع منه فأشبهه الطيب) [٢٨] .

وقال القاضى أبو يعلى : (كره أحمد النقاب للمتوفى عنها زوجها) [٢٩] .

وقال ابن قدامة : (مما تجنبه الحادة النقاب وما فى معناه مثل البرقع ونحوه ، لأن المعتدة مشبهة بالحرمة تمنع من ذلك) [٣٠] .

ولكن ورد فى زاد المعاد لابن القيم : (وقال إبراهيم بن هانىء النيسابورى فى مسائله : سألت أبا عبد الله « أى الإمام أحمد » عن المرأة تنتقب فى عدتها قال : لا بأس به) [٣١] .

وكأن للإمام أحمد بن حنبل روايتين فى تنقب الحادة . ولا نقصد - من إيراد هذه الأقوال - بيان الحكم القاطع فى المسألة، ولكن نقصد ما تشير إليه من تلبس المنتقبة بشئ من الزينة وإن اختلف فى تقديرها . ولو تأملنا الرواية التى تجيز النقاب للحادة نلاحظ أمرين :

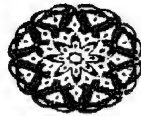
(١) شنشنة : الشنشنة : العادة الغالبة .

(٢) الكحل بالإثمد : الإثمد نوع من الكحل قصديرى اللون .

أولهما : أن في التنقيب شبهة تزين كما أنه موضع خلاف ، وهو الذى دعا السائل للسؤال . ولو كان مجرد ستر واحتشام - فضلا عن أن يكون سترا لعورة - لما كان هناك محل للسؤال .

وثانيهما: قوله : « لا بأس به » تقرير لجواز الانتقاب وليس تقريراً لوجوبه أو ندمه . بل إن قول الفقيه « لا بأس به » يعنى - أحيانا - أن تركه أولى ، وليس فعله محرماً .

ونخلص من ذلك كله إلى أن النقاب كان طرازاً من اللباس تتجمل به بعض النساء الحرائر في الجاهلية ، واستمر الأمر على ذلك بعد الإسلام ، إذ أقره الرسول الكريم ﷺ ، لكن دون حضّ عليه أو ندب إليه . ولو كان النقاب - كما قلنا من قبل - أداة تصون وتعفف ، ووسيلة لحفظ حياء المرأة - كما يدعى البعض - لاختاره الرسول الكريم ﷺ لنسائه عليهن ، وهن أولى بالصون والعفاف والحياء ، ولاختاره كرائم الصحابيات لأنفسهن ، وهن أهل كذلك للصون والعفاف والحياء . ولكن السنة تبين - كما مر في الفصل الثالث - أن الرسول ﷺ لم يختره لنسائه ، ولم يختره كرائم الصحابيات لأنفسهن . وكان ذلك دليلاً على أن النقاب استمر - بعد الإسلام - مجرد طراز في اللباس تعارف عليه بعض النساء . ثم كان لأمهات المؤمنين شأن متميز إذ اقتصصن بفرض الحجاب داخل البيوت ؛ وكان ستر جميع البدن مع الوجه إذا خرجن امتداداً للحجاب المفروض داخل البيوت . وقد أثبتنا خصوصية الحجاب بنساء النبي ﷺ في الفصل الثانى من الجزء الثالث .



النقاب في تاريخ المسلمين

تهيد :

دعانا إلى وضع عنوان جديد لهذا المبحث وهو « النقاب في تاريخ المسلمين » وتمييزه عن المبحث السابق وهو « النقاب في شريعة الإسلام » ، دعانا إلى ذلك سبب جوهرى ، هو افتقارنا في هذا المبحث إلى نصوص شرعية موثقة نعتمد عليها في تقرير أحكام ننسبها إلى « الإسلام » . فكل ما تيسر لنا من نصوص إما أن يكون قد ثبت لنا ضعف سندها أو لم نستطع تحقيق سندها ، وهى على ذلك لا تصلح دليلا لحكم شرعى .

ولكن لما كان النقاب - كما قلنا - مجرد طراز من طرز اللباس تعارف عليه بعض النساء قبل الإسلام وبعده ، وليس هناك أمر شرعى بوجوبه أو نديه ، إنما مجرد إقرار بإباحته علم من دليل الخطاب في الحديث الذى يقرر حظر النقاب في الإحرام « أى قوله ﷺ : لا تنتقب المحرمة » . لما كان شأن النقاب كذلك وكان قصودنا بهذا المبحث أن نعرض بعض صور التطبيق التاريخى ، أى نوعا من الدراسة الاجتماعية لهذا الطراز في اللباس ، نتبين منها أهم معالم استعماله : من كان يلبس النقاب ؟ كثرة أم قلة ؟ لماذا كان يلبس ؟ متى كان يلبس ومتى كان يخلع ؟ لهذا كله أقدمنا على عرض مجموعة من النصوص - رغم ضعف سندها أو جهالة - بصفتها مجرد شواهد تاريخية نأتس بدلالاتها المختلفة في تحديد أهم خصائص النقاب والعادات المرتبطة به . نعم أقدمنا على هذا العمل مطمئنين ، لأننا ندرك جيدا أن الشواهد التاريخية لا تقتضى من قوة السند ما تقتضيه الأدلة الشرعية .

أولا : تنقب أمهات المؤمنين بعد فرض الحجاب ودلالته :

- عن عبد الله بن عمر قال : لما اجتلى النبي ﷺ صفية رأى عائشة متنقبة^(١) وسط الناس فعرفها .
[رواه ابن سعد في الطبقات] [٣٢]

(١) المتنقبة : التى تشد النقاب على وجهها .

- عن عائشة قالت : لما قدم رسول الله ﷺ المدينة وهو عروس بصفية بنت حيى جئن نساء الأنصار فأخبرن عنها ، قالت : فتكرت وتنقبت فذهبت فنظر رسول الله ﷺ إلى عيني فعرفني . قالت : فالتفت فأسرعت المشي فأدركني .
[رواه ابن ماجه] [٣٣]

- عن أم سنان الأسلمية قالت : لما نزلنا المدينة لم ندخل منازلنا حتى دخلنا مع صفية منزلها ، وسمع بها نساء المهاجرين والأنصار فدخلن عليها متنكرات . فرأيت أربعاً من أزواج النبي ﷺ متنقيات : زينب بنت جحش وحفصة وعائشة وجويرية .
[رواه ابن سعد فى الطبقات] [٣٤]

- عن صفية بنت شيبة قالت : رأيت عائشة طافت بالبيت وهى منتقبة .
[رواه ابن سعد فى الطبقات] [٣٥]

وهناك دلالات ثلاث لهذه الأحاديث :

أولى الدلالات : أن نساء النبي ﷺ بعد فرض الحجاب كن إذا خرجن غطين وجوههن وهذا أمر ثابت بغير هذه النصوص التى لا ندرى مدى صحة سندها (انظر : الفصل الثانى من الباب الرابع) .

وثانية الدلالات : أن لبس النقاب كان على سبيل الندرة فى مجتمع المسلمين بمكة والمدينة على عهد النبي ﷺ ، لذلك تكرر فى الأحاديث لفظ « التنكر » مرتبطاً بالانتقاب . وهذا يعنى أن أمهات المؤمنين كن يغطين وجوههن فى عامة الأحوال بساتر آخر غير النقاب مثل طرف الجلباب . ولكن إذا أردن أن يخرجن متنكرات لبسن لباساً غير لباسهن المعتاد ، وكان لبس النقاب هو وسيلتهن إلى التنكر ، إذ كان يلبسه بعض نساء العرب القادمات من خارج مكة والمدينة خاصة ، وهن قلة لا كثرة .

وثالثة الدلالات : أن النقاب وإن كان يساعد على إخفاء شخصية المرأة عن الغرباء ، فإنه يمكن المخالطين لها مخالطة دائمة من التعرف عليها وذلك من عينها الظاهرتين . على أنه إذا كان إخفاء شخصية المرأة عن الغرباء لا ينتج عنه ضرر فى مثل تلك المجتمعات الصغيرة بسبب قلة أو ندرة الغرباء ، فإنه يمكن أن يكون مصدر أضرار متعددة فى المجتمعات الكبيرة المزدحمة ، والتى تشتد الحاجة فيها إلى وضوح شخصية كل فرد من أفرادها رجلاً كان أو امرأة .

ثانيا : ذكر تنقيب بعض النساء ودلالته :

أورد البخارى الخير الآتى معلقا :

أجاز سَمْرَة بن جُنْدَب شهادة امرأة منتقبة [٣٧، ٣٦] .

هذا الخبر يذكر واقعة عين كانت المرأة فيها منتقبة وهذا يشير إلى أن الستر بنقاب كان معروفا في ذلك الزمن ولكن على سبيل القلة أو الندرة ، ولذلك ذكره الراوى وصرح به ، ولو كان الستر هو السائد لما كان هناك داع ليذكره الراوى ، فكل النساء - تقريبا - مستورات الوجوه . كذلك لو كان عامة النساء يلتزمين النقاب لكان الخبر « أجاز سمرة شهادة المرأة وهي منتقبة » أو « أجاز شهادة النساء وهن منتقيات » .

ثالثا : خلع النقاب أحيانا ودلالته :

• خلع النقاب حال المصيبة تصيب المرأة :

- عن قيس بن شماس قال : جاءت امرأة إلى النبی ﷺ يقال لها أم خلاد وهي منتقبة تسأل عن ابنها وهو مقتول، فقال لها بعض أصحاب النبی ﷺ : جئت تسألين عن ابنك وأنت منتقبة؟! فقالت : إن أرزأ ابني فلن أرزأ حيائي . فقال رسول الله ﷺ : ابنك له أجر شهيدين . قالت : ولم ذلك يا رسول الله ؟ قال : لأنه قتله أهل الكتاب . [رواه أبو داود] [٣٨]

هذا الحديث يفيد أن الانتقاب كان مجرد طراز في اللباس اعتاده البعض وليس سترا واجبا بأمر الشارع . ويؤكد هذا المعنى أنه كان من المتعارف عليه خلعه في بعض الأحوال التي تقتضى اجتناب الترفه ، كحال الحزن لوفاة عزيز كما هو واضح في هذا الحديث . فقد تعجب الصحابة من حضور المرأة منتقبة وهي ثكلى . وظل هذا العرف ماضيا في مجتمع المسلمين حتى قال بعض أئمة الحنابلة - كما مر بنا قريبا - باجتناب المرأة الحادة النقاب طول مدة الإحداد . أما قول المرأة : (إن أرزأ ابني فلن أرزأ حيائي) فليس دليلا على غياب الحياء عن النسوة اللاتي لا ينتقبن ، إنما المرأة تعبر عن شعور من ألفت النقاب ، فمثلها

تستحيى عادة إذا خلعتة ، كما يستحيى الرجل الذى ألف تغطية رأسه إذا كشفه ، إلا إذا غلبها أو غلبه الحزن أو غمره من المشاعر الغامرة .

ويسبب الضعف فى سند هذا الحديث ، وسقوط الاستدلال الشرعى به على حكم من الأحكام- فإننا لانستنبط منه حكما شرعيا ، لكن نعتبره شاهدا تاريخيا على عادة من عادات بعض نساء العرب قبل الإسلام وبعده . والشاهد التاريخى لا يقتضى من حيث السند ما يقتضيه الحكم الشرعى .

• خلع النقاب حال الرغبة فى التعريف بالنفس :

- عن عبد الله بن الزبير قال : لما كان يوم الفتح أسلمت هند بنت عتبة ونساء معها ، وأتى رسول الله ﷺ وهو بالأبطح فبايعته . فتكلمت هند فقالت : يا رسول الله ، الحمد لله الذى أظهر الدين الذى اختاره لنفسه ، لتنفعى رحمك . يا محمد ، إني امرأة مؤمنة بالله مصدقة برسوله . ثم كشفت عن نقابها وقالت : أنا هند بنت عتبة . فقال رسول الله ﷺ : مرحبا بك .

[رواه ابن سعد فى الطبقات [٣٩]]

وإذا كان الحديث السابق - أى الذى رواه أبو داود - قد اعتبرناه شاهدا تاريخيا ودلنا على أنه كان يحسن خلع النقاب فى حال الحزن فإن هذا الحديث يعتبر هو الآخر شاهدا تاريخيا على أنه كان من المعروف خلع النقاب دون حرج إذا شاءت المرأة أن تعرف بنفسها . وهذا يؤكد أن الانتقاب كان طرازا من اللباس يحقق قدرا من إخفاء شخصية المرأة ، فضلا عما فيه من الترفه والتجمل ، كما يؤكد أن الانتقاب ليس سترا واجبا بأمر الشارع ولو كان سترا واجبا لأنكر رسول الله ﷺ على هند بنت عتبة خلعهما النقاب .

• خلع النقاب حال الخطر والرغبة فى التحذير من شر :

ذكرنا شاهدين على خلع النقاب أحيانا ، مما حدث فى عصر الإسلام والآن نذكر شاهدا ثالثا . ويشجعنا على ذكره أن الدلالة فى الشواهد الثلاثة واحدة وهى أن خلع النقاب فى بعض الأحوال كان من العادات المرتبطة به ارتباطا وثيقا .

هذا الشاهد ورد في قصة طريفة ، وهو يشير أيضا إلى أن النقاب يمكن أن تخلعه المرأة في حال الخطر أو رغبتها في التحذير من شر محقق دونما حرج . وخلاصة القصة أن توبة الخفاجي قال :

و كنت إذا ما زرت ليلي تبرعت فقد رابني منها الغداة سفورها
وقد رابني منها صدور رأيته وإعراضها عن حاجتي وبُسورها^(١)

قيل لليلي : ما الذي رابه من سفورك ؟ قالت : كان يلم بي كثيرا فأرسل إليّ يوما أتيتك . وفطن الحي فأرصدوا له ، فلما أتاني سفرت عن وجهي فعلم أن ذلك لشر ، فلم يزد على التسليم والرجوع [٤٠] .

وفضلا عن دلالة الشاهد على أن خلع النقاب كان يقع في بعض الأحوال ، فهناك دلالة سبق الحديث عنها ، وهي أن النقاب كان طرازا من اللباس فيه ترفه وتحمل ، ويؤكد هذه الدلالة في قصتنا هذه أن النقاب لو كان يقصد به ستر الوجه - بالمفهوم السائد اليوم في بعض بلدان المسلمين ، الذين يحرصون على ستر جميع الوجه بساتر صفيق لا يشف عما تحته بأية درجة من الدرجات - لو كان النقاب كذلك لحرصت ليلي الأخيلية على التخفف منه عندما تلقى صاحبها في ساعات الخلوة والصفاء ، ولو كان النقاب كذلك لحرصت على مزيد من الستر والاحتشام ساعة الشدة والحرج . لكننا نرى العكس تماما ، فليلى تحرص على لبس النقاب في ساعات الصفاء والبهجة والسرور . لماذا ؟ لأن فيه ترفها وتحملا . ثم نراها في ساعة الخطر والحرج تخلع النقاب ، لماذا ؟ لأن الموقف لا يحتمل ترفها ولا تحملا ، هذا فضلا عن حاجتها إلى تحذير صاحبها من خطر محقق .

على أنه ما كان لنا أن نقف طويلا أمام هذا الشاهد ، لولا أن العادات المرتبطة بالنقاب ومنها خلعه في بعض الأحوال استمرت بعد الإسلام ، وقد رأينا كيف تعجب الصحابة من المرأة الثكلى حين جاءت تسأل عن ابنها وهي منتقبة ، ورأينا كيف حظر بعض فقهاء الحنابلة النقاب على المرأة الحادة .



تعقيبات

التعقيب الأول : النقاب طراز من اللباس له خصائصه :

- فيه شيء من الرفق بالمرأة ، حيث تنطلق حاسة الإبصار كما خلقها الله دون عائق ، فترى الناس والأشياء في وضوح وجلاء ، وتأنس العين بما ترى من جمال خلق الله . وصدق الله العظيم : ﴿ قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده ﴾ (سورة الأعراف: الآية ٣٢)
- يستر بعض الوجه ويظهر بعضه ، فيدل على لائسته إلى حد ما ويحدد بعض ملامح الوجه ، حتى يمكن التعرف على صاحبه إذا تكررت الرؤية .
- إن كان فيه ستر لطيف لبعض الوجه ففيه أيضا إبراز لطيف للبعض الآخر . وإن كان في الستر اللطيف بعض احتشام ففي الإبراز اللطيف بعض تجمل . وقد يكون القدر البارز أجمل من القدر المستور ، أى قد يبرز أجمل ما في الوجه ويخفى ما هو أقل جمالا . وقد يثير القدر البارز تطلع الرجال إلى رؤية القدر الذى خفى .

التعقيب الثاني : الشرع الشريف أرفق بالمرأة :

إن عورة الرجل قدر محدود من بدنه ، لذا فهناك مجال واسع لمزيد من الستر - أى لأكثر من العورة - من باب صيانة البدن من الحر والبرد أو من باب التجمل وتحسين الهيئة . أما المرأة فبدنها كله عورة عدا الوجه والكفين والقدمين ، فلا حاجة إذن لمزيد ستر من أجل كمال الصيانة أو كمال الهيئة . وإذا حدثت الزيادة فقد يكون فيها تضيق وحر ، والله تعالى يقول : ﴿ وما جعل عليكم في الدين من حرج ﴾ (سورة الحج : الآية ٧٨) على أنه إن كان في الستر الشرعى لجميع البدن عدا الوجه والكفين والقدمين بعض مشقة على المرأة في الأجواء الحارة ، فهذا أمر قد كتبه الله على بنات آدم ، وعلى المرأة الصبر والرضا بقضاء الله . فهذا القدر من المشقة تفرضه طبيعة بدنها الذى حباه الله بالجمال والفتنة . ومن غير المعقول بعد ذلك أن يفتح لها الشرع نافذة ترى منها الدنيا ، وتستنشق منها الهواء وتتعارف عن طريقها مع الناس ، ثم نأتى نحن فنغلق تلك النافذة ! صحيح أن الشارع حين وجد بعض النساء يلبسن النقاب ويألفنه وأصبح عرفا لمن لم ينكر علمهن ، لكنه أيضا لم يشرع استحسانه ولم يندب إليه ويحض عليه ، بل تركه تقديرا للعرف والإلف وتوسعة على الناس فيما ألفوه وتعارفوا عليه . ولو أنه أنكر علمهم النقاب وألزمهم بخلعه لأحرجهم وأعنتهم .

ولنكن على ذكر من أن النقاب الذى عرفه القوم على عهد الرسول ﷺ -
والذى عرفه أيضا أجدادنا فى تركيا ومصر، وما زالت تعرفه البدويات فى بوادى
السعودية ومصر وكذلك بعض نساء بلدان الخليج - هذا النقاب رفيق بالمرأة
ويسمح لها بكمال الرؤية ، فإنه يغطى جزءا من الوجه لا كله فتبدو معه العينان
مع محجرتيهما . وهو إلى جانب ذلك يعين على التعارف فى المجتمعات الصغيرة .
أما ساتر الوجه المعاصر-- فى بعض المجتمعات الإسلامية- فيستر جميع الوجه
ولا يبدو منه شيء ، ويضيق على حاسة النظر وعلى جهاز التنفس لدى المرأة .
وينبغى أن يكون موضع إنكار إن شق على المرأة أمره وتأذت بسببه . ثم إنه
لا يمكن أن يقال إنه مما أقره الرسول ﷺ من لباس النساء . فالرسول ﷺ إنما
أقر النقاب المعروف فى عهده ، والذى كان من لباس الترفه والتجمل عند بعض
النساء . ولو رأى رسول الله ﷺ هذا الساتر المعاصر للوجه ورأى ما يشق على
المرأة من لبسه لأنكره - فيما أحسب - واختار الأيسر لها . وصدقت أم المؤمنين
عائشة : « ما خيّر رسول الله ﷺ بين أمرين إلا أخذ أيسرهما » . [رواه مسلم] [٤١]

التعقيب الثالث : هل آن لنا التحرر من أسر التقليد ؟!

ومن أطرف ما قيل حول التمسك بالنقاب لطول الإلف والعادة - وإن لم
يأمر به الشارع ولم يندب إليه - قول الشاعر فى بدايات القرن الرابع عشر
الهجرى (العشرين الميلادى) . وقد كان لبس النقاب من عادة النساء فى حضر
مصر :

فلو خطرت فى مصر حواء أمنا	يلوح محياها لنا ونراقبه
وفى يدها العذراء يسفر وجهها	تصافح منا من ترى وتخطبه
وخلفهما موسى وعيسى وأحمد	وجيش من الأملاك ^(١) ماجت مواكبه
وقالوا لنا : رفع الحجاب ^(*) محلل	لقلنا لهم : حق ولكن نجانبه

* * *

نسأل الله العافية من أسر التقليد ، تقليد الآباء والأجداد على غير هدى
ولا بيّنة ، ونسأله أن يرزقنا الاهتداء بالكتاب والسنة ، وحسن الاقتداء بعامّة
الصحابيات الكريّمات اللاتى كن يسفرن عن وجوههن فى حضرة النّبى ﷺ وأصحابه .

(*) الحجاب المقصود هنا هو النقاب ، وكان الشائع فى ذلك الوقت لفظ « البرقع » ، كما مر بنا من
قبل فى كلام محمد فريد وجدى .
(١) الأملاك : جمع ملك .

هوامش الفصل السادس

تنبیه :

(يرجى ملاحظة أن الجزء والصفحة المذكورين بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح البخارى مرجعهما كتاب فتح البارى شرح صحيح البخارى طبعة مصطفى الحلبي - القاهرة .

أما الجزء والصفحة المذكوران بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح مسلم فمرجعهما الجامع الصحيح للإمام مسلم طبعة استانبول) .

[١] حاشية ألى تمام ص ٢٤١ .

[٢] انظر : لسان العرب لفظ برقع .

[٣] ديوان الخطبة .. ص ١١ .

[٤] انظر : لسان العرب لفظ برقع ، وانظر سفر النابغة ص ٤٠ .

[٥] لسان العرب : لفظ جلب . المخصص ج ١ ، ص ٣٩ . تهذيب الألفاظ ص ٦٦٥ .

[٦] ديوان الأعشى ص ٤١١ .

[٧] ديوان فيس بن الخطيم ص ٦٦٥ .

[٨] الشعر والشعراء ص ٢٠٠ طبعة ليدن .

[٩] المفضليات .. ص ٣٤٤ .

[١٠، ١١] ديوان الخنساء .. ص ٦١ .

[١٢] البخارى : كتاب الحيض . باب : شهود الحائض العيدين ودعوة المسلمين .. ج ١ ،

ص ٤٣٩

[١٣] البخارى : كتاب الحيض . باب : شهود الحائض العيدين ودعوة المسلمين ويعتزلن المصلى ..

ج ١ ، ص ٤٣٩ . مسلم : كتاب صلاة العيدين . باب : ذكر إباحة خروج النساء فى العيدين إلى المصلى وشهود الخطبة .. ج ٣ ، ص ٢٠ .

[١٤] فتح البارى .. ج ١٠ ، ص ١٠٦ .

- [١٦٠١٥] البخاري : كتاب التفسير سورة النور . باب : ﴿ وليضربن بخمرهن على جيوبهن ﴾ .. ج ١٠ ، ص ١٠٦
- [١٧] صحيح سنن الترمذي ، أبواب الصلاة . باب : ما جاء لا تقبل صلاة الخائض إلا بخمار .. حديث رقم ٣١١ . صحيح أحاديثه محمد ناصر الدين الألباني ، بتكليف من مكتب التربية العربية لدول الخليج - الرياض . (الناشر : المكتب الإسلامي - بيروت - الطبعة الأولى) .
- [١٨] المغني .. ج ١ ، ص ٥٢٤ .
- [١٩] المجموع للنووي .. ج ٣ ، ص ١٨٥ .
- [٢٠] التمهيد .. ج ٦ ، ص ٣٦٦ .
- [٢١] البخاري : كتاب الحج . باب : ما ينهى عن الطيب للمسحرم والحرمه .. ج ٤ ، ص ٤٢٤ .
- [٢٢] المنتقى : شرح موطأ الإمام مالك للنقاضي أبي الوليد الباجي الأندلسي .
- ج ٢ ، ص ١٩٦ (دار الكتاب العربي - بيروت - الطبعة الثالثة - سنة ١٩٨٣ م) .
- [٢٣] البخاري : كتاب المغازي . باب : حدثني عبد الله بن محمد الجعفي .. ج ٨ ، ص ٣١٣ .
- مسلم : كتاب الطلاق . باب : انقضاء عدة المتوفى عنها زوجها وبوضيع الحمل .. ج ٤ ، ص ٢٠١
- [٢٤] نقلا عن حجاب المرأة المسلمة للشيخ ناصر الدين الألباني قال : أخرجه الإمام أحمد (٤٣٢/٦) عن طريقين عنها أحدهما صحيح والآخر حسن .
- [٢٥] مسلم : كتاب الحج . باب : حجة النبي ﷺ .. ج ٤ ، ص ٤٠
- [٢٦] دائرة معارف القرن العشرين لفظ (برقع) .
- [٢٧] المغني لابن قدامة .. ج ٨ ، ص ١٢٢ (مطبعة الإمام - مصر - بتصحيح الدكتور محمد خليل هراس) .
- [٢٩،٢٨] الكافي في فقه الإمام الميكل أحمد بن حنبل لابن قدامة المقدسي .. ج ٣ ، ص ٣٢٩ .
- (طبعة المكتب الإسلامي - بيروت - الطبعة الثانية) .
- [٣٠] المغني .. ج ٨ ، ص ١٢٥ .
- [٣١] زاد المعاد . باب : حكمه ﷺ في إحداث المعتدة .. ج ٤ ، ص ٣٥١ . (طبعة الدار القيمة - الطبعة الأولى - القاهرة) .
- [٣٢] الطبقات الكبرى لابن سعد .. ج ٨ ، ص ١٢٥ .
- [٣٣] سنن ابن ماجه . كتاب النكاح . باب : حسن معاشره النساء .. ج ١ ، ص ٦٣٧ (ولم يرد في صحيح سنن ابن ماجه) .
- [٣٤] الطبقات الكبرى لابن سعد .. ج ٨ ، ص ١٢٦ .
- [٣٥] الطبقات الكبرى لابن سعد .. ج ٨ ، ص ٧١ .
- [٣٧،٣٦] البخاري : كتاب الشهادات . ورد هذا الخبر (معلقا) في باب شهادة الأعمى ونكاحه .. ج ٦ ، ص ١٩٣ .
- [٣٨] سنن أبي داود . كتاب الجهاد . باب : فضل قتال الروم .. ج ٣ ، ص ١٣ . (ولم يرد في صحيح سنن أبي داود) .

[٣٩] الطبقات الكبرى لابن سعد .. ج ٨ ، ص ٢٣٦ .
 [٤٠] انظر : لسان العرب ، لفظ (برقع) . وانظر : رسالة الغناء وما عسى أن يقال فيه من الإباحة
 والخطر .. ص ٥٠ ، ٩١ تأليف الشيخ عبد الله بن زيد آل محمود رئيس المحاكم الشرعية والشؤون الدينية بدولة
 قطر (طبعة المكتب الإسلامي - بيروت - الطبعة الثالثة سنة ١٤٠٧ هـ - سنة ١٩٨٦ م) .
 [٤١] مسلم : كتاب الفضائل . باب : مبادئه ﷺ للأثم واختياره من المباح أسهله .. ج ٧ ،
 ص ١٠٠



الفصل السابع

وجوب كشف المرأة وجهها في الإحرام

وجوب كشف المرأة وجهها في الإحرام

- عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : قام رجل فقال : يا رسول الله ماذا تأمرنا أن نلبس من الثياب في الإحرام ؟ فقال النبي ﷺ : « لا تلبسوا القمص ، ولا السراويلات ، ولا العمام ، ولا البرانس ، إلا أن يكون أحد ليس له نعلان فليلبس الخفين وليقطع أسفل من الكعنين . ولا تلبسوا شيئا منه زعفران^(١) ولا الورد^(٢) ولا تنتقب^(٣) المرأة المحرمة ولا تلبس القفازين .
[رواه البخارى]^[٩]

في هذا الحديث تحديد لمحظورات الإحرام بشأن الرجل ، وبشأن المرأة ؛ فمن المحظور لبس الرجل العمامة أو البرنس (وهو مما كان يغطي بعض الرجال به رأسه) ومحظور لبس المرأة النقاب (وهو ما كانت تغطي بعض النساء به وجهها) . واستدل الفقهاء من ذلك على وجوب كشف الرجل رأسه ووجوب كشف المرأة وجهها . وقالوا مع ابن عمر : (لإحرام الرجل في رأسه وإحرام المرأة في وجهها)^[٤] . وهذه أقوال المذاهب الأربعة :

المذهب الحنفى :

ورد في الميسوط للسرخسى :

(المرأة « المحرمة » لا تغطي وجهها بالإجماع مع أنها عورة مستورة وإن كان في كشف الوجه منها خوف الفتنة)^[٣] .

وورد في شرح فتح القدير للكمال بن الهمام :

(المرأة المحرمة لا تغطي وجهها مع أن في الكشف فتنة ... وإحرامها في وجهها فتكشفه)^[٤] .

(١) الزعفران : نبات يُصَبَّغ به ويُطَيَّب .

(٢) الورد : نبت أصفر طيب الرائحة يصبغ به .

(٣) تنتقب : تشد النقاب على وجهها .

المذهب المالكي :

ورد في المدونة :

(قلت لابن القاسم : وكذلك المرأة « المحرمة » إذا غطت وجهها « افتدت » ؟ قال : نعم) [٥] .

وورد في التاج والإكليل :

(المرأة المحرمة تلبس ما شاءت غير القفازين والبرقع والنقاب ، ولا تغطي وجهها) [٦] .

المذهب الشافعي :

ورد في الأم للشافعي :

(وتفارق المرأة الرجل ... فيكون للرجل تغطية وجهه من غير ضرورة ولا يكون ذلك للمرأة) [٧] .

وورد في المجموع للنووي :

(أما المرأة فالوجه في حقها كرأس الرجل يحرم ستره بكل ساتر كما سبق في رأس الرجل) [٨] .

المذهب الحنبلي :-

ورد في المغني لابن قدامة :

(المرأة يحرم عليها تغطية وجهها في إحرامها كما يحرم على الرجل تغطية رأسه) [٩] .

ونضيف إلى نصوص المذاهب الأربعة المذكورة أقوالاً أخرى لبعض الفقهاء :

ورد في فتح الباري : (قال عياض : أجمع المسلمون على أن ما ذكر في هذا الحديث لا يلبسه المحرم ، وأنه نيه بالقميص والسرّاويل على كل مخيط ، وبالعمام والبرانس على كل ما يغطي الرأس به مخيطاً أو غيره ، وبالحفاف على كل ما يستر الرجل ... وقال الخطّاي : ذكر العمامة والبرنس معا ليدل على أنه لا يجوز تغطية الرأس لا بالمعتاد ولا بالنادر ... [١٠] والحفاف - بضم الحاف -

وتشديد الفاء وبعد الألف زاي - ما تلبسه المرأة في يدها فيغطي أصابعها وكفيها عند معاناة الشيء كغزل ونحوه ، وهو ليد كالخف للرجل . والنقاب الخمار الذي يشد على الأنف وتحت الحاجر ، وظاهره اختصاص ذلك بالمرأة ، ولكن الرجل في القفاز مثلها لكونه في معنى الخف ، فإن كلا منهما محيط بجزء من البدن . وأما النقاب فلا يحرم على الرجل من جهة الإحرام لأنه لا يحرم عليه تغطية وجهه على الراجح^[١١] ... ومعنى قوله : لا تنتقب أى لا تستر وجهها^[١٢] ... وقال ابن المنذر : أجمعوا على أن المرأة تلبس الخيط كله والخفاف وأن لها أن تغطي رأسها وتستتر شعرها إلا وجهها فتسدل عليه الثوب سدلا خفيفا تستتر به عن نظر الرجال ولا تحمره ، إلا ما روى عن فاطمة بنت المنذر قالت : كنا نخمر وجوهنا^(١) ونحن محرمات مع أسماء بنت أبى بكر ، تعنى جدتها . قال : ويحتمل أن يكون ذلك التخمير سدلا كما جاء عن عائشة قالت : كنا مع رسول الله ﷺ إذا مر بنا ركب سدلنا الثوب على وجوهنا ونحن محرمات فإذا جاوزنا رفعناه . انتهى . وهذا الحديث^(*) هو من طريق مجاهد عنها وفي إسناده ضعف^[١٣] .

ولما لنجد الفقهاء - تبعا لهذه التقريرات - قد منعوا ستر الرجل رأسه بأى ساتر كان ، بما يعتاد الستر به وما لا يعتاد ، وسواء بمحيط كالقنيسوة أو بغيره كالعمامة والإزار والخرق^[١٤] . بل إن بعضهم قد شدد في أمر ستر رأس الرجل وبالع في ذلك فمنع بعضهم حمل المكئل أو إلصاق لصوق ليشجة^(٢)^[١٥] . ومنع بعضهم شدة بعصابة أو خضيه بخناء أو طلاء بطين^[١٦] . ومنع بعضهم استغلاله في الحمل أو ضربه فسطاطا ليستظل فيه^[١٧] . وفي الوقت نفسه نجد الفقهاء - مع تقريرهم أن إحرام الرجل في رأسه وإحرام المرأة في وجهها ، ومع تقريرهم وجوب كشف الرجل رأسه ووجوب كشف المرأة وجهها - نجدهم قد رخصوا للمرأة أن تسدل على وجهها من ثوبها لستره عن نظر الرجال . فكيف نوفق بين وجوب كشف وجه المرأة وبين جواز السدل ؟ نحسب أن التوفيق ممكن ومقبول إذا راعينا أمرين :

(*) هذا الحديث قال عنه الشيخ ناصر الدين الألبانى : سنده حسن في الشواهد . وقد أورد له بعض الشواهد (انظر : حجاب المرأة المسلمة ص ٥٠) .

(١) تخمر وجوهنا : نغطي وجوهنا .

(٢) شجة : الشجة الجراحة في الرأس أو الوجه أو الجبين .

الأمر الأول :

أن يكون الستر بطرف الثوب الثابت على الرأس ، أو يكون بشيء في يدها كالمروحة وشبهها ، وليس بخمار الوجه الذى يصنع من نسيج رقيق نسبيا حتى ترى المرأة الطريق من خلاله ، ويربط بالرأس ويظل منسدلا على الوجه بصفة دائمة إلى أن ترفعه المرأة . ونحسب أن إباحة الفقهاء الستر بإسدال طرف الثوب أو بشيء في يدها ، وليس بخمار الوجه ، يعين على تحقيق « لإحرام المرأة في وجهها » إذ هي لم تغط وجهها . وهكذا تكون قد حجبت وجهها عن نظر الرجال . وفي الوقت نفسه يبقى الوجه كله مكشوفاً ، أى أن السدل لا يعنى تغطية الوجه ولكن يعنى حجب أنظار الرجال عن الوجه ، أى هو بمثابة سيتر بين وجه المرأة وبين أبصار الرجال ، كما يقيم الرجل - أحيانا - سترا فوق رأسه ليحجب عنه أشعة الشمس ، ولا يقال عنه - عندئذ - إنه غطى رأسه . وقد يكون الستر بين أشعة الشمس وبين رأس الرجل قدر ذراع أو أذرع أو قدر أصبعين أو ثلاثة ولا حرج على الرجل في الحالين . وكذلك لا حرج على المرأة إذا كان طرف الثوب أو طرف الخمار أو المروحة أو أى أداة أخرى تحجب أبصار الرجال عنها لا تبعد عن وجهها غير قدر أصبعين أو ثلاثة . وقد اشترط فقهاء الحنفية والشافعية^[١٨] أن يكون طرف الثوب متجافيا عن الوجه . ولنتأمل بعض أقوال الفقهاء في هذا الأمر .

قال خليل - وهو من أعلام المالكية - في مختصره : (حرم بالإحرام على المرأة ليس قفاز وستر وجه إلا لستر « أى من الرجال » بلا غرز ولا ربط)^[١٩] . وأقول قوله : « بلا غرز ولا ربط » يعنى أن يكون الساتر الذى ترخيه على وجهها غير مربوط في رأسها . إنما هو جزء من ثوبها أو خمارها أو كمها ترخيه على وجهها عند الحاجة ، ثم ترفعه عند زوال الحاجة وهو ما ذكره عامة الفقهاء بقولهم : « تسدل ثوبها من فوق رأسها على وجهها » .

وأورد صاحب مواهب الجليل لشرح مختصر خليل : (وقال في الطراز : للمرأة أن تستر وجهها عن الرجال فإن أمكنها بشيء في يدها كالمروحة وشبهها فحسن ، وإن لم يمكنها وكان لها جلباب سدلته على رأسها ، فإن لم يكن لها جلباب فلها أن تنصب بعض ثوبها تجاهها بيدها . ولها أن تلقى كمها على رأسها وتسدل

بعضه على وجهها . فإن لم تجد إلا خمارها الذى على رأسها ، فإن كان فيه فضل ترفعه على رأسها فتسدله على وجهها فعلته . وإن رفعت حجز خمارها فألقته على رأسها فلا شئ عليها [٢٠] .

وقال الشافعى فى « الأم » : (ويكون للمرأة إذا كانت بارزة تريد الستر من الناس ، أن ترخى جلبابها أو بعض خمارها أو غير ذلك من ثيابها من فوق رأسها ، وتحافيه عن وجهها ... ولا تغطى شيئا من جبهتها ولا شيئا من وجهها ، إلا ما لا يستمسك الخمار [أى غطاء الرأس] إلا عليه مما يلى قصاص شعرها من وجهها) [٢٠] .

وقد أورد الحافظ ابن حجر قول ابن المنذر - كما مر بنا - : (تسدل على وجهها الثوب سدلا خفيفا تستتر به عن نظر الرجال ولا تخمره) [٢٠ب] .
الأمر الثانى :

أن يكون الستر للحاجة العارضة أى لزمن قصير ، لحظات الحاجة العارضة فحسب ، وبذلك يظل وجه المرأة مكشوبا عامة يومها . وفى هذا المعنى يقول ابن قدامة (من أعلام الحنابلة) :

(فأما إذا احتاجت إلى ستر وجهها لمرور الرجال قريبا منها فإنها تسدل الثوب من فوق رأسها على وجهها) . وقال أيضا : (وقد أبحنا ستر جملته « أى جملة وجه المرأة » للحاجة العارضة) [٢١] . وهناك شاهد - سبق ذكره - على قول ابن قدامة : « للحاجة العارضة » فقد روى عن عائشة قالت : (كنا مع رسول الله ﷺ إذا مر بنا ركب ، سدلنا الثوب على وجوهنا ونحن محرمات ، فإذا جاوزنا رفعناه) [٢٢] .

الخلاصة :

أن المرأة المحرمة حين تسدل - عند الحاجة العارضة - يظل طرف الثوب معلقا بيدها متحافيا عن وجهها . وعلى ذلك فهو يختلف عن غطاء الوجه الذى تربطه المرأة عادة بالرأس ويظل مغطيا وجهها بصفة دائمة إلا أن ترفعه المرأة . ولكى يكون الإسدال مشروعا ينبغى التنبيه إلى ضرورة المحافظة على انكشاف الوجه كله . أما إذا كان الإسدال لا يعنى حجب أبصار الرجال ، بل يعنى تغطية الوجه جميعه ، فعندها يكون الإسدال محظورا ، بناء على ما جاء عن ابن عمر أنه

رأى امرأة قد سدلت ثوبها على وجهها(*) - وهى محرمة - فقال لها : اكشفى وجهك فإنما حرمة المرأة فى وجهها[٢٣] .

وهكذا - مع مناسك الحج جميعا - تظل المرأة المحرمة تلبى وتبتهل وتدعو الله كاشفة وجهها استجابة لأمر ربها وبيان نبيها ، مثلها مثل الرجل المحرم يلبى ويبتهل ويدعو الله كاشفا رأسه استجابة لأمر ربه وبيان نبيه . أما المرأة المحرمة التى تعودت الستر بنقاب ونحوه فى غير حال الإحرام ، ولم تطق غير ستر وجهها من الرجال تلك المدة الطويلة ، أى خلال طوافها وسعيها ورميها الجمرات ، هذه المرأة إذا جنحت إلى ستر وجهها عامة يومها ، وجب عليها الفدية لارتكابها محظورا من محظورات الإحرام . وهذه بعض أقوال الفقهاء فى وجوب الفدية على مثل تلك المرأة :

ورد فى المدونة الكبرى الجامعة لأقوال الإمام مالك :

(قلت له : أرأيت لو أن محرما غطى وجهه أو رأسه ما قول مالك فيه ؟ قال : قال مالك : إن نزع مكانه فلا شئ عليه ، وإن تركه لم ينزعه مكانه حتى انتفع به افتدى . قلت : وكذلك المرأة إذا غطت وجهها ؟ قال : نعم) [٢٤] .

وقال النووى (من أعلام الشافعية) فى المجموع :

(إذا احتاج « المحرم » إلى ستر رأسه ... أو احتاجت المرأة إلى ستر الوجه جاز الستر ووجبت الفدية) [٢٥] .

وقال الأنصارى (من علماء الشافعية) فى نهاية المحتاج :

(ولا يبعد جواز الستر مع الفدية حيث تعين طريقا لدفع نظر محرم) [٢٦] .

ولا يفوتنا أن نلفت نظر المرأة التى تعودت ستر الوجه إلى أمر جليل يدعوها إلى التخلّى عما تعودت امتثالا لأمر ربها وهذا الأمر الجليل يشير إليه ابن دقيق العيد فى قوله :

(*) نحسب أن هذه المرأة قد غطت وجهها بثوبها تغطية كاملة ، ولم تكف بالإسْدال كما سبق وصفه ، وهو إمساك طرف الثوب باليد ليكون حاجزا بين أبصار الرجال وبين الوجه .

(نَهَى المرأة عن التنقب والقفازين يدل على أن حكم إحرام المرأة يتعلق بوجهها وكفها والسر في ذلك وفي تحريم الخيط وغيره مما ذكر - والله أعلم - مخالفة العادة والخروج عن المؤلف لإشعار النفس بأمرين : أحدهما : الخروج من الدنيا والتذكر للبس الأكفان عند نزع الخيط . والثاني : تنبيه النفس على التلبس بهذه العبادة العظيمة بالخروج عن معتادها وذلك موجب للإقبال عليها والمحافظة على قوانينها وأركانها وشروطها وآدابها والله أعلم) [٢٧] .

حوار مع ابن حزم :

قال ابن حزم : (فليتجرد « المحرم » من ثيابه إن كان رجلاً ، فلا يلبس القميص ولا سراويل ولا عمامة ولا قلنسوة ولا برنسا ولا خفين ... ويتزر (١) ويكشف رأسه ... فإن كانت امرأة فلتلبس ما شاءت ... وتغطي رأسها إلا أنها لا تنتقب أصلاً . لكن إما أن تكشف وجهها وإما أن تسدل عليه ثوبا من فوق رأسها فذلك لها إن شاءت ... برهان ذلك ... عن ابن عمر قال : سأل رجل رسول الله ﷺ : ما يلبس المحرم من الثياب . فقال رسول الله ﷺ : « لا تلبسوا القمص ولا العمامم ولا السراويلات ولا البرانس ولا الخفاف » ... قال أبو محمد : ... كل ما خيط أو نسج في طرفين ليمسك على الرأس فهو برنس ... وعن ابن عمر أنه سمع رسول الله ﷺ ينهى النساء في إحرامهن عن القفازين والنقاب . ولا بأس أن تسدل المرأة الثوب من على رأسها على وجهها .. لأن رسول الله ﷺ إنما نهاها عن النقاب ولا يسمى السدل نقابا . قال : وقد صح في ذلك خلاف . روينا من طريق الحجاج بن منهال ... رأى ابن عمر امرأة قد سدلت ثوبها على وجهها وهي محرمة فقال لها : اكشفي وجهك فإنما حرمة المرأة في وجهها . وصح خلاف ذلك عن غيره كما روينا عن حماد بن سلمة ... أن أسماء بنت أبي بكر الصديق كانت تغطي وجهها وهي محرمة ... وعن معاذة العدوية قالت : سئلت عائشة أم المؤمنين : ما تلبس المحرمة ؟ فقالت : لا تنتقب ولا تلثم وتسدل الثوب على وجهها . وعن عثمان أيضا كذلك . فكان المرجوع في ذلك إلى ما منع منه رسول الله ﷺ فقط . وقال : روينا من طريق سعيد ابن منصور عن ابن عمر قال : إحرام المرأة في وجهها وإحرام الرجل في رأسه .

(١) يتزر : أى يلبس الإزار وهو ثوب يحيط بالنصف الأسفل من البدن .

والسنة قد فرقت بين الرجل والمرأة في الإحرام ، فوجب على الرجل في الإحرام كشف رأسه ... وما نهيت المرأة عن تغطية وجهها بل هو مباح لها في الإحرام وإنما نهيت عن النقاب فقط [٢٨] .

وخلاصة رأى ابن حزم أن المحذور على المحرمة هو لبس النقاب أما إذا غطت وجهها بغير نقاب فهو مباح .

وجوابنا من وجوه :

أولاً : إن البرهان الذي ساقه ابن حزم للتدليل على ما ذهب إليه وهو حديث ابن عمر ليس فيه نهى الرجل عن تغطية رأسه ولا نهى المرأة عن تغطية وجهها بل فيه نهى الرجل عن طرز من اللباس تعارف عليها الرجال في تغطية رؤوسهم وهى العمام والبرانس ، وفيه أيضا نهى المرأة عن طراز من اللباس تعارف عليه بعض النساء لتغطية وجوههن وهو النقاب . وما دامت السنة قد نصت - سواء مع الرجل أو مع المرأة - على حظر نوع من اللباس فلماذا سمحنا لأنفسنا بتوسعة النهى ليشمل كل ما يغطي رأس الرجل ، وأوجبنا على الرجل أن يكشف رأسه في عامة الأحوال ، وحرمنا عليه تغطيته ولو بإزار أو ملحفة ، في الوقت الذي ضيقنا فيه النهى بالنسبة للمرأة وحصرناه في النقاب فقط ؟! ينبغي أن يطرد النهى عن كل ما يغطي العضو دون تفريق .

ثانياً : يقول ابن حزم : (إن السنة قد فرقت بين الرجل والمرأة في الإحرام فوجب على الرجل كشف رأسه ... وما نهيت المرأة عن تغطية وجهها ... وإنما نهيت عن النقاب فقط) . فهل فرقت السنة حقاً بين الرجل والمرأة ؟ أم هى ساوت بينهما من حيث النهى عن أنواع من اللباس تعارف عليها الناس حسبما أوضحنا في (أولاً) ؟

ثالثاً : يقر ابن حزم بأن إحرام الرجل في رأسه وإحرام المرأة في وجهها وقد أورد الخبر بذلك عن ابن عمر . ونقول : إذا كان « إحرام المرأة في وجهها » مقصود منه حظر ستر وجهها بالنقاب فحسب ، ولا حرج عليها أن تستر وجهها بأى ساتر آخر غير النقاب ، فالإحرام إذن يعنى حظر وسيلة محددة لستر العضو ولا يعنى ستره مطلقاً . ولو كان الأمر كذلك لكان الأولى أن يقال إحرام الرجل في بدنه وإحرام المرأة في وجهها وكفيها فإنه حظر على الرجل ستر بدنه بالخيطة

وحظر على المرأة ستر وجهها بالنقاب ، وستر كفيها بالقفازين ، والنقاب والقفازين أشبه بالخيط . أما والقول الوارد عن ابن عمر هو « لإحرام الرجل في رأسه وإحرام المرأة في وجهها » فهذا يعنى - ولا بد - نوع مساواة بين رأس الرجل ووجه المرأة في الإحرام ، وذلك بتخصيص هذين العضوين باستمرار انكشافهما وحظر تغطيتهما ، خضوعا لله وتذلا له سبحانه .

رابعاً : إن كلا من العمامة والبرنس يمتسك على رأس الرجل ، وكذلك النقاب يمتسك على وجه المرأة ، فأمر العمامة والبرنس والنقاب سواء في الامتسك على العضو فلماذا إذن التفريق بين رأس الرجل ووجه المرأة ؟

خامساً : وإذا صبح الخلاف بين الصحابة في جواز ستر وجه المرأة المحرمة ، وكان المرجوع في ذلك إلى ما منع منه رسول الله ﷺ فقط - كما يقول ابن حزم - فقد منع رسول الله ﷺ الرجال من العمام والبرانس كما منع النساء من النقاب . فإذا عدينا الحكم من العمام والبرانس إلى كل ما في معناها مما يغطي الرأس فينبغى تعدية الحكم من النقاب إلى كل ما في معناه مما يغطي الوجه ، وذلك حتى يستقيم في يدنا الميزان ... هذا ونحسب أن المرأة التي أنكر عليها ابن عمر سدل ثوبها على وجهها ، لم تكن تخافى الثوب عن وجهها ، إنما كانت تغطيه كاملاً . لأن السدل لحظات مع مجافاة الوجه وكأنها تقيم حجاباً بين أبصار الرجال وبين وجهها ، لا يعد تغطية ولا ينكره أحد . كما نحسب أن الرواية التي تذكر أن أسماء بنت أبى بكر كانت تغطي وجهها وهى محرمة ، نحسب أن المقصود بالتغطية هنا السدل على الوجه لحجب عن أبصار الرجال . وقد سبق أن أوضحنا طريقة السدل المشروعة التي لا تتعارض مع حظر تغطية الوجه .

سادساً : وأخيراً نقول لابن حزم : شاء الله سبحانه أن يكون الإحرام بسمت خاص يتميز بالآتى :

(أ) اجتناب الطيب .

(ب) التخفف من الثياب وترك الاستمتاع بالخيط والخفاف والقفازين وفى ذلك يقول السرخسى : (المحظور عليه « أى على المحرم » الاستمتاع بلبس الخيط) [٢٩] .

(ج) البعد عن كمال الهيئة والتميّز واجتناب الاستمتاع باللباس ، سواء أكان لباساً للرأس أو لباساً للوجه . وفي ذلك يقول السرخسي : (تغطية بعض الرأس استمتاع مقصود يفعله الأتراك وغيرهم عادة) [٣٠] . والأصل أن الرجل والمرأة في ذلك سواء ، أى سواء في الاستمتاع بتغطية أجزاء من البدن ، واعتبار ذلك من كمال الهيئة المنهى عنها في الإحرام* . وإن اختصت المرأة بشيء فإنما هو بسبب اختلاف عورتها في الأصل عن عورة الرجل ، ولا سبيل لستر عورتها إلا بالتجاوز عن ذلك السمات الذي قرره الشارع للرجل المحرم . فسمح لها بالخيوط دون الرجل لأن غير المخطط لا يُحكم ستر عورتها ، وسمح لها بتغطية رأسها دون الرجل لأنه جزء من عورتها . ولكن لما كان الوجه والكفان خارج العورة حظر عليها لبس النقاب وهو أشبه بالعمامة على رأس الرجل . كما حظر عليها لبس القفازين ، وهما أشبه بالخيوط على بدن الرجل .



(*) وأقول بعد خيرة طويلة ببعض بلدان الخليج في الخمسينيات والستينيات ، أن تغطية الوجه بنقاب استمتاع مقصود يفعله نساء تلك البلدان ويجدن حرجاً بالغاً في خلعته حتى عند محارمهن أو نساءهن . والمرأة تلبسه وتستمتع به نتيجة كونه من كمال هيئتها في عرف مجتمعهما ، وقد ألفت منذ شبابها الميكر أى منذ بلغت الحيض ، ولا تخلعه إلا عند الصلاة (بعيداً عن الأعين) وعندما تأوى إلى فراشها بالليل .

هوامش الفصل السابع

تنبيه :

(يرجى ملاحظة أن الجزء والصفحة المذكورين بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح البخارى مرجعهما كتاب فتح البارى شرح صحيح البخارى طبعة مصطفى الحلبي - القاهرة .

أما الجزء والصفحة المذكوران بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح مسلم فمرجهما الجامع الصحيح للإمام مسلم طبعة استانبول) .

- [١] البخارى : كتاب الحج . باب : ما ينهى من الطيب للمحرم والمحرمه .. ج ٤ ، ص ٤٢٤ .
- [٢] انظر قوهم : إحرام الرجل في رأسه وإحرام المرأة في وجهها . في المراجع الآتية : المذهب الحنفى : المبسوط .. ج ٤ ، ص ٧ . المذهب المالكي : المدونة الكبرى .. ج ١ ، ص ٤٦٢ . المذهب الشافعى : الأم للشافعى .. ج ٢ ، ص ١٤٨ ، المجموع .. ج ٧ ، ص ٢٢٢ ، ٢٥٣ . المذهب الحنبلى : المغنى .. ج ٣ ، ص ٢٩٤ .
- [٣] المبسوط .. ج ٤ ، ص ٧ .
- [٤] شرح فتح القدير .. ج ٢ ، ص ٤٤١ ، ٤٤٢ .
- [٥] المدونة .. ج ١ ، ص ٤٦١ .
- [٦] التاج والإكليل لشرح مختصر خليل .. ج ٣ ، ص ١٤١ .
- [٧] الأم للشافعى .. ج ٢ ، ص ١٤٨ .
- [٨] المجموع .. ج ٧ ، ص ٢٦٥ .
- [٩] المغنى .. ج ٣ ، ص ٢٩٤ .
- [١٠] فتح البارى .. ج ٤ ، ص ١٤٥ .
- [١١] فتح البارى .. ج ٤ ، ص ٤٢٤ .
- [١٢] فتح البارى .. ج ٤ ، ص ٤٢٥ .
- [١٣] فتح البارى .. ج ٤ ، ص ١٤٩ .
- [١٤] انظر : المجموع للنووى .. ج ٧ ، ص ٢٥٧ ، ٢٥٩ .

- [١٥] المجموع للنووى .. ج ٧ ، ص ٢٥٨ .
- [١٦] المغنى لابن قدامة .. ج ٣ ، ص ٢٩٢ .
- [١٧] أورد السرخسى فى المبسوط .. ج ٤ ، ص ١٢٩ كراهية مالك أن يضرب المخرم فسقاطا ليستظل فيه . كما ورد فى مواهب الجليل شرح مختصر خليل .. ج ٣ ، ص ١٤٤ : (واختلف فى الاستغلال بالمحمل ويثوب فى عصا وظاهر المذهب أنه لا يجوز وأنه تلزمه الفدية) .
- [١٨] انظر : المبسوط .. ج ٤ ، ص ٣٣ . والمجموع .. ج ٧ ، ص ٢٦٦ .
- [١٩] انظر : مواهب الجليل لشرح مختصر خليل .. ج ٣ ، ص ١٤٠ .
- [٢٠] انظر : مواهب الجليل لشرح مختصر خليل .. ج ٣ ، ص ١٤١ .
- [٢٠] الأثم .. ج ٢ ، ص ١٤٨ ، ١٤٩ .
- [٢٠ب] فتح البارى .. ج ٤ ، ص ١٤٩ .
- [٢١] المغنى .. ج ٣ ، ص ٢٩٤ ، ٢٩٥ .
- [٢٢] انظر الهامش رقم [١٣] .
- [٢٣] قال ابن حزم : وقد صح فى ذلك (أى فى الإسدال) خلاف . رويانا من طريق الحجاج ابن منهل وساق حديث ابن عمر ثم قال : وضح خلاف هذا عن غيره . انظر : المحلى .. ج ٧ ، ص ٩١ ، ٩٢ .
- [٢٤] ج ١ ، ص ٤٦١ .
- [٢٥] ج ٧ ، ص ٢٦٤ .
- [٢٦] ج ٢ ، ص ٣٣٣ .
- [٢٧] انظر : شرح عمدة الأحكام .. ج ٢ ، ص ٦٣ ، ٦٤ .
- [٢٨] المحلى .. ج ٧ ، ص ٧٨ ، ٧٩ ، ٩١ ، ٩٢ .
- [٣٠، ٢٩] المبسوط .. ج ٤ ، ص ١٢٨ .



الفصل الثامن

الشرط الثاني في لباس المرأة وزيتها

التزام الاعتدال في زينة الوجه والكفين والقدمين والثياب

الشرط الثانى

التزام الاعتدال فى زينة الوجه والكفين والقدمين والثياب

تقيد :

● الاعتدال سمة من سمات الإسلام ، وهو فى الزينة وغيرها ضد الغلو والإسراف . ويتبغى أيضا عند التزين مراعاة عرف المؤمنات فى كل مجتمع ، وذلك حتى لا يكون فى الزينة نوع شهرة تلفت الأنظار . ولا حرج فى اختلاف العرف من بلد إلى بلد ، ولكن يظل شرط الاعتدال يحكم الأعراف جميعها .

● على المرأة المسلمة أن تلتزم بقدر من الزينة الظاهرة طول حياتها ، سواء جلست فى بيتها أو خرجت للمشاركة فى الحياة الاجتماعية .

● من الزينة الظاهرة: الخضاب فى اليدين، والكحل فى العينين، وشيء من الطيب فى الخدين . ولم يعفها الشارع من الالتزام بقدر من الزينة إلا فى حال الحداد على الميت ، وهو ثلاثة أيام لا تزيد ، اللهم إلا على زوج فأربعة أشهر وعشر ، أو حتى تضع المرأة إن كانت حاملا . وعلى المرأة أن تلتزم بالتزين الفعلى للخروج من الإحداد وهذا ما فعلته أم حبيبة وزينب بنت جحش وأم عطية :

— فعن زينب بنت أبى سلمة قالت : لما جاء نعى أبى سفيان من الشام دعت أم حبيبة رضى الله عنها بصفرة^(١) فى اليوم الثالث فمسحت عارضيتها^(٢) وذراعيها وقالت : إني كنت عن هذا لغنية لولا أنى سمعت النبى ﷺ يقول : « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تُجَدَّ على ميت فوق ثلاث إلا على زوج فإنها تُجَدَّ عليه أربعة أشهر وعشرا » . [رواه البخارى ومسلم]^[١]

— وعن زينب بنت أبى سلمة : ... دخلت على زينب بنت جحش حين توفى أخوها فدعت بطيب فمسحت به ثم قالت : ما لى بالطيب من حاجة غير أبى

(١) الصفرة : نوع طيب مخلوط بزعفران ، أصفر اللون .

(٢) عارضيتها : العارض هو جانب الوجه وصفحة الخد .

سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تُحد على ميت فوق ثلاث إلا على زوج أربعة أشهر وعشرا » .

[رواه البخارى ومسلم] [٢]

- وعن محمد بن سيرين قال : توفي ابن لأم عطية رضى الله عنها ، فلما كان اليوم الثالث دعت بصفرة فتمسحت به وقالت : نهيئا أن تُحد أكثر من ثلاث إلا بزوج .

[رواه البخارى] [٣]

● الالتزام بالاعتدال يعنى أن تخشى المرأة في حياتها العادية، على سمعتها وفي زينتها المعتدلة الظاهرة ، فهذا هو سمتها في عامة أحوالها . وهى لن تقصد إلى التزين عندما تسعى إلى لقاء الرجال ، أو عندما يسعى الرجال إلى لقاءها . فهذا لا يليق بالمرأة المؤمنة التى تتحرى اجتناب مثيرات الفتنة . إنما هى الزينة الظاهرة سواء أقامت في البيت أو غادرت ، وسواء دخل عليها نساء أو دخل عليها رجال .

● الرجل يتجمل بأكبر قدر من الثياب، فإن عورته السوأتان أو ما بين السرة والركبة . أما المرأة - وعورتها جميع بدنها عدا الوجه والكفين والقدمين - فقد وسع الله عليها وشرع لها التزين في الوجه والكفين ، فكان الكحل في العينين والخضاب في اليدين .

● ما ظهر من الزينة فمن طبيعته قدر من الثبات والدوام ، فلا يزول إلا بمضى شهر أو ذلك حال الخضاب ، أو بمضى الأيام وذلك حال الكحل . أما أنواع الطيب والأصباغ كالصفرة^(١) والخلوق^(٢) والزعفران^(٣) والخمرة^(٤) ، فلا بد من مضى بعض الوقت لنزول ، وخاصة وأنها من طيب النساء الذى من خواصه ظهور لونه وخفاء ريحه . وهذا يعنى أن المرأة إذا تزينت بمثل تلك الزينة وهى في بيتها بين زوجها وأولادها ومحارمها ، ثم دخل على الأسرة رجال من غير المحارم أو خرجت المرأة لقضاء مصلحة لها ، فلا بد أن يرى الرجال ما ظهر من زينتها التى تزينت بها وهى في بيتها . وسبحان ربنا الرؤوف الرحيم، فإنه لم يخرج مثل تلك المرأة، ولم يفرض عليها الامتناع عن لقاء الرجال أو إزالة تلك

(١) الصفرة : سبق شرحها .

(٢) الخلوق : طيب مخلوط بزعفران .

(٣) الزعفران : نبات أصفر اللون يُصنَّع به ويُطَبَّب .

(٤) الخمرة : أخلاط من الطيب تغطي بها المرأة وجهها ليحسن لونها .

الزينة ، بل استغناها سبحانه مما يجب أن تخفيه من زينتها وقال : ﴿ ولا يدين زينتاً إلا ما ظهر منها ﴾ .

● إن تزين المرأة المسلمة بقدر من الزينة الظاهرة - في عامة أحوالها - أصل فطري تقتضيه فطرة المرأة التي خلقها الله محبة للزينة منذ نشأتها المبكرة . قال تعالى : ﴿ أَوْ مَنْ يُنشَأُ فِي الْحَيَاةِ ﴾ (سورة الزخرف : الآية ١٨) والإسلام دين الفطرة ، لذلك يوجب على المؤمنين والمؤمنات أو يندبهم إلى اتباع الفطرة . ويتأكد الأصل الفطري في ضرورة التزين ، حين ينكر صحابي جليل على زوجة صاحبه اجتنابها الزينة :

- فعن عون بن أبي جحيفة عن أبيه قال : آخى النبي ﷺ بين سلمان وأبي الدرداء . فزار سلمان أبا الدرداء ، فرأى أم الدرداء متبذلة^(١) ، فقال لها : ما شأنك ؟ قالت : أخوك ليس له حاجة في الدنيا ... [رواه البخاري] [٤٤]

ويتأكد الأمر الشرعي بنذب تزين المرأة الزينة الظاهرة ، حين يتعجب أمهات المؤمنين من بذادة^(٢) امرأة مؤمنة ، ويزداد الأمر توكيدا حين ينكر الرسول ﷺ حال تلك المرأة :

- فعن أبي موسى الأشعري قال : دخلت امرأة عثمان بن مظعون على نساء النبي ﷺ فرأيتها سيئة الهيئة ، فدخل النبي ﷺ فذكرن ذلك له . فلقبه فقال : يا عثمان أمالك في أسوة ... فأتتهن المرأة بعد ذلك عطرة كأنها عروس فقلن لها : مه^(٣) . قالت : أصابنا ما أصاب الناس . [رواه الطبراني] [٥٠]

- وعن عائشة زوج النبي ﷺ قالت : دخلت عليّ خولة بنت حكيم وكانت عند عثمان بن مظعون ، فرأى بذادة هيئتها فقال لي : « يا عائشة ما أبدت هيئة خولة !... » [٦٦] .

● كذلك يعتبر تزين المرأة المسلمة بقدر من الزينة الظاهرة - في عامة أحوالها - واجبا شرعيا .

(١) متبذلة : أي لابسة ثياب البذلة وهي المهنة ، والمراد أنها تاركة ثياب الزينة .

(٢) البذادة : سوء الحال ورتانة الهيئة .

(٣) مه : كلمة زجر أو تعجب .

ويبلغ الأمر الشرعى بوجوب قدر من الزينة أقصى درجات الوضوح حين ينكر رسول الله ﷺ على المرأة اجتنابها الخضاب :

- فعن ابن عباس أن امرأة أتت النبي ﷺ تبايعه ولم تكن مختضبة فلم يبايعها حتى اختضبت ... [رواه أبو داود] [٧]

- وعن عائشة قالت : أن امرأة مدت يدها إلى النبي ﷺ بكتاب فقبض يده ، فقالت : يا رسول الله ، مددت يدي إليك بكتاب فلم تأخذه ، فقال : إني لم أدر أيد امرأة هي أو رجل . قالت : بل يد امرأة . قال : « لو كنت امرأة لغيرت أظفارك بالحناء » . [رواه النسائي] [٨]

● وكما أن التزين تقتضيه فطرة المرأة ، فهو كذلك أصل فطرى يقتضيه حب الجمال الذى فطر الله الناس عليه . فالرجل يتجمل برداء وعمامة ، والمرأة تتجمل بكحل وخضاب ، وأحيانا بنقاب مع الكحل والخضاب . وما أدل الحديث الشريف :

- عن عبد الله بن مسعود ... قال رجل (للنبي ﷺ) : إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة . قال : « إن الله جميل يحب الجمال » ...

[رواه مسلم] [٩]

ولنتأمل كيف يحب الله الجمال للرجال والنساء حتى في حال الإحرام . وهى حال مرغوب فيها التشعث ومحذور فيها التطيب ولكن حتى لا يصل الأمر إلى درجة مسرفة تبعث على النفور حض الشارع على التطيب قبل الإحرام .

وهذه عائشة أم المؤمنين تحدثنا عن تطيب الرسول ﷺ ، وهو القدوة للرجال فتقول : كنت أطيّب رسول الله ﷺ لإحرامه حين يحرم . (وفى رواية [٩٠] لمسلم : بأطيب الطيب) ولجلّه قبل أن يطوف بالبيت [٩١] .

وتقول أيضا : كأني أنظر إلى ويبص الطيب^(١) في مفارق رسول الله ﷺ وهو محرم ... [رواه البخارى ومسلم] [٩٢]

(١) ويبص الطيب : بريق الطيب .

وتحدثنا عائشة عن تطيب النساء فتقول : كنا نخرج مع النبي ﷺ إلى مكة ، فنضمد جباهنا بالسُّكْ (١) المطيب عند الإحرام ، فإذا عرقت إحدانا سال على وجهها ، فيراه النبي ﷺ فلا ينهاها . [رواه أبو داود] [١٢]

كما تحدثنا إحدى الصحابيات الكريمات عما يتصل بذلك : فعن أميمة بنت رقيقة أن أزواج النبي ﷺ كن يجعلن عصائب فيها الورس والزعفران فيعصبن أسافل شعورهن عن جباههن قبل أن يجرمن ثم يجرمن كذلك .. [رواه الطبراني] [١٣]

ورحم الله الإمام الشافعي ، فهو يستحب للمرأة أن تحتضب للإحرام ويقول : (وأحب إلى أن تحتضب المرأة للإحرام قبل أن تحرم . وروى عن عبد الله بن عبيد وعبد الله بن دينار قال : من السنة أن تمسح المرأة يديها بشيء من الحناء ولا تُحْرِم وهي غُفْل (٢)) [١٤] .

● وأخيرا ... التزين أصل فطرى تقتضيه العلاقة الفطرية التى خلقها الله بين الرجل والمرأة :

- فإن كانت بكرا تزينت للخطاب . وصدق رسول الله ﷺ : « لو كان أسامة جارية لكسوته وحليته حتى أنفقته (٣) » ... [رواه أحمد] [١٥]

- وإن كانت ثيبا تزينت للخطاب أيضا ورحم الله سُبَيْعَةَ الأُسْلَمِيَّة : « ... توفى عنها زوجها ... وهى حامل فلم تنشب (٤) أن وضعت حملها بعد وفاته فلما تَعَلَّتْ من نفاسها (٥) تجملت للخطاب » . [رواه البخارى ومسلم] [١٦]

- وإن كانت متزوجة تزينت لزوجها الزينة الظاهرة ثم أضافت إليها الزينة الباطنة . وصدق رسول الله ﷺ حيث قال فى وصف خير النساء : « التى تسره إذا نظر ... » . [رواه النسائي] [١٧]

* * *

-
- (١) نضمد جباهنا بالسُّكْ : أى نشد العصائب على جباهنا . والسك ضرب من الطيب .
 (٢) غفل : من أغفل الشيء ، تركه على دُكْرٍ (أى عن قصد) . والمراد هنا تركها مسح يديها بالحناء .
 (٣) أنفقته : من تَفَقَّت المرأة فهى نافق : كثر حُطَّأها .
 (٤) فلم تنشب : فلم تلبث . (٥) تعلت من نفاسها : انتهت منه وطهرت .

الدليل العام للشرط الثاني :

الآية الكريمة : ﴿ ولا يبدین زینتھن إلا ما ظهر منها ﴾ :

قال الطبري في تفسيره لهذه الآية الكريمة : (وأولى الأقوال بالصواب قول من قال : عنى بذلك الوجه والكفين ويدخل في ذلك - إذا كان كذلك - الكحل والخاتم والسوار والخضاب) .

وقال الفخر الرازي في تفسيره : أما الذين قالوا الزينة عبارة عما سوى الخلقة فقد حصروه في أمور ثلاثة : أحدها الأصباغ كالكحل والخضاب بالوسمة^(١) في حاجبيها والغمرة^(٢) في خديها والحناء في كفيها وقدميها .

ونسوق فيما يأتي الأدلة التفصيلية من السنة المطهرة على كل نوع من أنواع الزينة .

أولاً : زينة الوجه :

(أ) صفة غالب طيب المرأة :

- عن أمي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفى لونه ، وطيب النساء ما ظهر لونه وخفى ريحه^(٣) » . [رواه الترمذي]^[١٨]

- وعن عمران بن حصين أن نبي الله ﷺ قال : « ... ألا وطيب الرجال ريح لا لون له ألا وطيب النساء لون لا ريح له . قال سعيد (أحد الرواة) أراه قال : إنما حملوا قوله في طيب النساء على أنها إذا خرجت . فأما إذا كانت عند زوجها فلتطيب بما شاءت . [رواه أبو داود]^[١٩]

(ب) أنواع من الطيب يزين بها الوجه :

ورد في فتح الباري : ... طيب الرجال لا يجعل في الوجه بخلاف طيب النساء لأنهن يطيبن وجوههن ويتزين بذلك^[٢٠] .

(١) الوسمة : نبات عشبي للصباغ ، يخضب بورقه الشعر أسود .
(٢) الغمرة في خديها : الغمرة الزعفران . واغتمرت المرأة طلت وجهها بالغمرة ليصفو لونه .
(٣) طيب النساء ما ظهر لونه وخفى ريحه : هذا الوصف لطيب النساء يفيد أنه نوع من الأصباغ تتجمل به المرأة .

وورد في المعجم الوسيط : العُمرَة : أخلاط من الطيب تطلّى بها المرأة وجهها ليحسن لونها .

- عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن عبد الرحمن بن عوف جاء إلى رسول الله ﷺ وبه أثره صفرة^(١) ، فسأله رسول الله ﷺ ، فأخبره أنه تزوج امرأة من الأنصار ...
[رواه البخارى ومسلم] [٢١]

وتزين العروس هنا بالصفرة حتي يظهر أثرها على عبد الرحمن ابن عوف ، يرجح أن امرأة أنى أسيد الساعدي وكذلك الربيع بنت مَعُوذ - اللتين سيرد ذكرهما - كان عليهما بقية من طيب الزفاف عند لقائهما الرجال .

- فعن سهل قال : لما عرس أبو أسيد الساعدي دعا النبي ﷺ وأصحابه فما صنع لهم طعاما ولا قرية إليهم إلا امرأته أم أسيد . (وفى رواية^[٢٢] : فكانت امرأته خادمهم يومئذ وهي العروس) .
[رواه البخارى ومسلم] [٢٣]

- وعن خالد بن ذكوان عن الربيع بنت معوذ قالت : دخل على النبي ﷺ غداة بُنِيَ عَلَى^(٢) فجلس على فراشى كمجلسك منى ، وجويريات يضربن بالدف يندبن من قتل من آبأى يوم بدر، حتى قالت جارية : وفينا نبي يعلم ما فى غد . فقال النبي ﷺ : لا تقولى هكذا وقولى ما كنت تقولين .
[رواه البخارى] [٢٤]

- عن أم سلمة قالت : كانت النفساء تجلس على عهد رسول الله ﷺ أربعين يوما فكنا نطلى وجوهنا بالورس^(٣) من الكُلف^(٤) .
[رواه الترمذى] [٢٥]

- عن عائشة زوج النبي ﷺ قالت : كانت امرأة عثمان بن مظعون تحتضب وتطيب فتركته . فدخلت على فقلت لها : أُمُشِّهَد^(٥) أم مُغِيب^(٦) ؟ فقالت : مشهد كمغيب . فقلت : مالك ؟ فقالت : عثمان لا يريد الدنيا ولا يريد النساء .
[رواه أحمد] [٢٦]

وقد مر بنا فى التمهيد حديث أم حبيبة : « فدعت بطيب فيه صفرة خلوق ... ثم مست بعارضيه » وحديث عائشة : « كنا نضمخ وجوهنا

(١) الصفرة : سبق شرحها . (٢) بُنِيَ عَلَى : البناء هو الدخول بالزوجة .

(٣) الورس : نبات أصفر طيب الرائحة يصبغ به .

(٤) الكُلف : تَمَشَّ يعلو الوجه كالسمسم أو حُمْرَة كَبِيرَة تَعْلُو الوجه .

(٥) المشهد : من كان زوجها حاضرا . (٦) المغيب : من كان زوجها غائبا .

بالمسك^(١) المطيب قبل أن نحرم ثم نحرم » .

ولتأكيد تميز المرأة عن الرجال في تزيينها نرى رسول الله ﷺ ينكر على الرجال أى تزيين بزينة النساء وهذه بعض الأمثلة :

- عن أنس قال : أتى النبي ﷺ قوم يبائعونه وفيهم رجل في يده أثر خلوق^(٢) فلم يزل يبائعهم ويؤخره ثم قال : إن طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفى لونه وطيب النساء ما ظهر لونه وخفى ريحه . [رواه البزار] [٢٧]

- عن علي بن أبي طالب قال : مر النبي ﷺ بقوم فيهم رجل متخلق^(٣) فسلم عليهم وأعرض عن الرجل فقال الرجل : يا رسول الله سلمت عليهم وأعرضت عني ؟ فقال : « إن بين عينيك حمرة » . [رواه الطبراني] [٢٨]

- عن عمار بن ياسر قال : قدمت على أهلي ليلا وقد تشققت يداي فيخلقوني بزعفران فغدوت على النبي ﷺ فسلمت عليه فلم يرد علي ولم يرحب بي ، فقال : اذهب فاغسل هذا عنك . [رواه أبو داود] [٢٩]

(ج) الكحل في العينين :

- عن أم عطية قالت : كنا نُنْهَى أن نُجَدَّ على ميت فوق ثلاث ، إلا على زوج أربعة أشهر وعشرا ، ولا نكتحل ولا نطَّيب ولا نلبس ثوبا مصبوغا ... [رواه البخاري ومسلم] [٣٠]

- عن سبيعة رضي الله عنها : ... فلما تعلت من نفاسها تجملت للخطاب فدخل عليها أبو السنابل ... فقال لها : ما لي أراك تجملت للخطاب ... [رواه البخاري ومسلم] [٣١]

وفي رواية عند أحمد : فلقيها أبو السنابل ... وقد اكتحلت واختضبت وتهيأت^[٣١] .

- عن جابر : .. وقدم عليّ من اليمن بُيُذُن^(٤) النبي ﷺ فوجد فاطمة (رضي الله عنها) ممن حَلَّ^(٥) ولبست ثيابا صبيغا واكتحلت ، فأنكر ذلك عليها فقالت : إن ألى أمرني بهذا . [رواه مسلم] [٣٢]

(١) نضج وجوها بالمسك : نلطح وجوها بالطيب .

(٢) الخلق : نوع طيب مخلوط بزعفران . (٣) متخلق : متطيب بالخلق .

(٤) بُذُن : جمع بُذْه وهي ناقة أو بقرة تنحر بمكة قربانا وكانوا يسمونها لذلك .

(٥) حل : أى حل من إحراره .

— عن أم سلمة قالت : دخل على رسول الله ﷺ حين توفي أبو سلمة وقد جعلت على عيني صبيرا فقال : ما هذا يا أم سلمة ؟ قلت : إنما هو صبر يا رسول الله ليس فيه طيب . قال : « إنه يشب الوجه فلا تجعله إلا بالليل » .
[رواه النسائي] [٣٣]

قال السندی فی حاشيته : فقلوه ﷺ : « إنه يشب الوجه » من شب النار أوقدها فتلاأت ضياء ونورا ، أى يلونه ويحسونه [٣٤] .

هذا النص نسوقه شاهدا تاريخيا ، لا دليلا شرعيا ، لأن سنده ضعيف .

ثانيا : زينة الكفين :

(أ) الخضاب :

سبق ورود حديث سبيعة رضي الله عنها : « ... وقد اكتحلت واختضبت وتبأت » [٣٥] .

كما سبق ورود حديث ابن عباس : أن امرأة أتت النبي ﷺ تباعه ولم تكن مختضبة فلم يبايعها حتى اختضبت [٣٦] . كذلك ورد حديث عائشة : ... لو كنت امرأة لغيرت أظفارك بالحناء [٣٧] .

— عن معاذة أن امرأة سألت عائشة قالت : أتختضب الحائض ؟ فقالت : قد كنا عند النبي ﷺ ونحن نختضب فلم يكن يهانا عنه .
[رواه ابن ماجه] [٣٨]

هذا النص نسوقه شاهدا تاريخيا ، لا دليلا شرعيا ، لأن سنده ضعيف .

(ب) الخاتم :

— عن ابن عباس قال : إن رسول الله ﷺ خرج ومعه بلال فظن أنه لم يُسمع النساء فوعظهن وأمرهن بالصدقة فجعلت المرأة تلقى القرط والخاتم وبلال يأخذ في طرف ثوبه .
[رواه البخاري ومسلم] [٣٩، ٤٠]

(ج) السوار :

— عن أسماء بنت يزيد قالت : دخلت أنا وخالتي على رسول الله ﷺ وعلمها أسورة من ذهب فقال لنا : « أعطيان زكاته ؟ » قالت : فقلنا : لا . قال : « أما تخافان أن يسوركما الله أسورة من نار ؟ أديا زكاته » .
[رواه أحمد] [٤١]

ثالثا : زينة القدمين :

ورد في زينة القدمين ما يأتي :

- قول عائشة : ﴿ **ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها** ﴾ قالت : « الفَتَخ » .
[رواه ابن أبي حاتم] [٤١]
- قول الفخر الرازي : (وأما الذين قالوا الزينة عبارة عما سوى الخلقة ، فقد حصروه في أمور ثلاثة أحدها : ... والحناء في كفيها وقدميها) [٤١ب] .
- قول الشوكاني وصديق حسن خان : (ولا يخفى عليك أن ظاهر النظم القرآني ، النهي عن إبداء الزينة إلا ما ظهر منها ، كالجلباب والخاتم ونحوهما ، مما على الكف والقدمين من الحلية ونحوها) [٤١ج] .

رابعا : زينة الثياب :

هناك أحاديث شريفة فيها دلالة على زينة الثياب ، منها :

- عن أنس بن مالك « أنه رأى على أم كلثوم بنت رسول الله ﷺ برد حرير سبراء^(١) » .
[رواه البخاري] [٤٢]
- وعن عبد الله بن عمر قال : ... أتى رسول الله ﷺ بحُلل سبراء^(٢) فبعث إلى عمر بحُلَّة وبعث إلى أسامة بن زيد بحلَّة وأعطى علي بن أبي طالب حلَّة وقال : شققها خمر^(٣) بين نسائك . (وفي رواية عند الطبراني : خمرًا بين الفواطم) [٤٣]
- قال : فجاء عمر بحلته يحملها فقال : يا رسول الله بعثت إلى بهذه وقد قلت بالأمس في حلَّة عطاردة ما قلت . فقال : إني لم أبعث بها إليك لتلبسها ولكن

(١) برد حرير سبراء : كساء مضلع بالحرير .

(٢) حلل سبراء : الحللة لا تكون إلا من ثوبين وقيل إنما تكون حللة إذا كانت جيدة وسبراء مضلع بالحرير .

(٣) خمرًا : جمع خمار وهو ما تغطي به المرأة رأسها .

بعثت بها إليك لتصيب بها ، وأما أسامة فراح في حلتة فنظر إليه رسول الله ﷺ نظرا عرف أن رسول الله ﷺ قد أنكر ما صنع فقال : يا رسول الله ما تنظر إلى فأنت بعثت إلى بها . فقال : إني لم أبعث إليك لتلبسها ولكني بعثت بها إليك لتشقها خمرا بين نسائك . [رواه مسلم] [٤٤]

والمراد بالفواطم : فاطمة بنت النبي ﷺ ، وفاطمة بنت أسد والددة على ، وفاطمة بنت حمزة بن عبد المطلب .

— وعن عكرمة أن رفاة طلق امرأته فتزوجها عبد الرحمن بن الزبير القرظي . قالت عائشة : وعليها خمار أخضر فشكت إليها وأرتها خضرة بجلدها ، فلما جاء رسول الله ﷺ - والنساء ينصر بعضهن بعضا - قالت عائشة : ما رأيت مثل ما يلقى المؤمنات ، كجلدها أشد خضرة من ثوبها . [رواه البخاري] [٤٥]

إن الشارع لم يحدد لونا معيناً لثياب الرجال ولا لثياب النساء ، فيكون أمر اللون على الإباحة . ويبقى قدر الزينة المعتدلة في الثياب خاضعا لعرف المسلمين في كل بلد . وإنه لمن المعروف والمشاهد في عصرنا وكل العصور أن زينة أو لونا يكون سائدا بين عامة نساء المؤمنين ومقبولا من علمائهم في قطر ما ، ويكون مستغربا بين المسلمين في قطر آخر وربما أنكروه . وكما يتغير اللون والطرز من قطر إلى آخر فليهما يتغيران أيضا من عصر إلى عصر في القطر الواحد . وصدق الإمام الطبري إذ يقول : (... إن مراعاة زى الزمان من المروءة ما لم يكن إثما وفي مخالفة الزى ضرب من الشهرة) [٤٦] .

إن الاعتدال في قدر الزينة التي تزين الثياب يجعلها لا تلفت أنظار الرجال ولا يمكن وصفها بالتبرج ، لأن التبرج يعنى أن تبدى المرأة من زينتها ومحاسنها ما تستدعى به شهوة الرجال . أما كون الثياب ذات ألوان جميلة لكنها غير صارخة ، وفي طرز جميلة لكن غير جاذبة للأنظار ، وكون هذه الألوان وهذه الطرز متعارفا عليها وسائدة بين النساء المسلمات ، كل ذلك يجعلها لا تستدعى شهوة الرجال . أى أن استدعاء شهوة الرجال منتفية ، سواء من حيث نية المرأة أو من حيث الأثر الفعلي الناتج من استخدام تلك الملابس ذات الألوان والطرز المتعددة . وهذا أمر مشاهد في بعض البلدان الإسلامية ، فتعدد الألوان مع وحدة الطراز يتمثل في الملاعة السودانية وفي ثوب المرأة في الريف السوري . أما

تعدد الألوان مع تعدد الطرز فيتمثل في ملابس الطالبات المحتشمات في جامعات مصر والكويت ، فمعظمهن يلبسن ألوانا وطرزا متعددة ، ويسود بينهن - مع الاحتشام - الصون والعفاف ويلقن الاحترام و التقدير .

* * *

تعقيب على أنواع الزينة الواردة في النصوص :

إن كمال الهيئة يختلف باختلاف الزمان والمكان ، وإذا كان من كمال الهيئة عند النساء في البيئة العربية على عهد النبي ﷺ ، الخضاب في أيديهن والكحل في أعينهن والصفرة في وجوههن - وقد مر بنا تقرير الرسول ﷺ لذلك بل حضه عليه أحيانا - فليس يعنى ذلك أن يقتصر الجواز على هذه الأنواع ، فإنما هى أمثلة يقاس عليها مع مراعاة الشروط التى سبق ذكرها ، فقد يتغير العرف وتصبح « الحمرة » بديلا عن الصفرة .

قال ابن قدامة الحنبلى : « ويحرم عليها (أى على المرأة الحادة) تحمير وجهها بالكلكون^(١) ، وتبييضه باسفيداج العرائس^(٢) ، لأنه أبلغ في الزينة من الخضاب » [٤٧أ] .

وقال ابن القيم : « يحرم عليها الخضاب والنقش^(٣) والتطريف^(٤) والحمرة والاسفيداج . فإن النبي ﷺ نص على الخضاب مُنبِّها على هذه الأنواع التى هى أكثر زينة منه » [٤٧ب]



-
- (١) الكلكون : اسم مادة كانت تستعمل - فى ذلك العصر - لتحمير الوجه .
 (٢) اسفيداج العرائس : مادة بيضاء تتجمل بها النساء .
 (٣) النقش : التزيين بالألوان .
 (٤) التطريف : تزيين اليد ، وطُرفت المرأة أناملها وأظفارها خضبتها أو زينتها .

تساؤلات حول زينة المرأة

بعد عرض هذه الأدلة من القرآن ومن السنة ، على مشروعية الزينة المعتدلة في الوجه والكفين والقدمين والثياب ، نجيب عن تساؤلات واعتراضات يثيرها البعض ضد تزين المرأة بأى نوع من الزينة حين تلقى الرجال :

١ - يقولون إن وجه المرأة زينة في نفسه فهل نزيده فتنة بمزيد من الزينة ؟ وجوابنا من وجوه :

● ليس الأمر أمر اجتهد نصيب فيه ونخطىء ، بل هو النص بل النصوص ولا اجتهد مع النص كما يقولون . فما دام صاحب الشريعة قد أقر هذا التزين فليس لأحد أن ينكر ما أقره .

● إن موقف الشريعة من فتنة زينة المرأة هو موقفها من فتنة المرأة عموما . إنها تقرر أن هناك فتنة في المرأة بل هي أشد الفتن . ولكنها مع ذلك لم تمنع تحرك المرأة في مجالات المجتمع ولقاءها الرجال ، بل قررت لحركتها مجموعة من الآداب ، فللحديث آداب وللمشي آداب وللاجتماع آداب ، وإذا روعيت هذه الآداب أُمِنَت الفتنة في عامة الأحوال . وكذلك الحال في شأن الزينة لم تمنعها الشريعة لكنها رسمت لها آدابا ، وهي أن تكون لونا بلا رائحة فَوَاحَةٍ لحديث : « طيب النساء ما ظهر لونه وخفى ريحه » ، وتكون معتدلة غير صارخة قياسا على إقرار الشارع للخاتم والخضاب زينة لليد ، وللكحل والصفرة زينة للوجه ، وتكون مما تعارف عليه نساء المؤمنين لحديث : « من لبس ثوب شهرة ألبسه الله ثوب مذلة يوم القيامة » . وأخيرا ألا تقصد المرأة بزيتها استدعاء شهوة الرجال لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَبْرَحْنَ تَبْرِجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى ﴾ . فإذا روعيت هذه الآداب أُمِنَت الفتنة ، ولا حاجة بنا للتزيد من عند أنفسنا بناء على وهم نوهمه .

٢ - يقولون إن هناك نصوصا كثيرة تحذر من خروج المرأة متطيبة . وجوابنا من وجوه :

● نورد أولا مجموعة من النصوص التي تحذر المرأة من التطيب عند خروجها ثم نبحت في دلالتها :

- عن زينب الثقفية كانت تحدث عن رسول الله ﷺ أنه قال : « إذا شهدت إحداكن العشاء فلا تطيب تلك الليلة » . [رواه مسلم [٤٧ج]]

- عن زينب امرأة عبد الله قالت : قال لنا رسول الله ﷺ : « إذا شهدت إحداكن المسجد فلا تمس طيبا » . [رواه مسلم] [٤٨]

- عن أنى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « أيما امرأة أصابت بخورا فلا تشهد معنا العشاء الآخرة » . [رواه مسلم] [٤٩]

- عن أنى هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « لا تمنعوا إماء الله مساجد الله ولكن ليخرجن وهن ثِفَلَات^(١) » . [رواه أبو داود] [٥٠]

--- عن أنى هريرة : لَقِيْتُهُ امرأة وجد منها ريح الطيب ينفح^(٢)... فقال : يا أمة الجبار جئت من المسجد ؟ قالت : نعم . قال : وله تطيبت ؟ قالت : نعم . قال : إني سمعت حَبِيبِي أبا القاسم ﷺ يقول : « لا تقبل صلاة امرأة تطيبت لهذا المسجد حتى ترجع فتغتسل غسلها من الجنابة » . [رواه أبو داود] [٥١]

يلاحظ أن جميع هذه الأحاديث تنص على الخروج إلى المسجد . وللمسجد خصوصية ليست لغيره من الأماكن ، وذلك لأنه يجتمع به عدد من النساء في صفوف متراسة خلف صفوف الرجال ، وعن قرب منهم ودون حاجز بين الفريقين . وقد يؤدي ذلك إلى أن يفوح ريح الطيب من النساء . ولذلك عندما أورد ابن قدامة حديث عائشة : « كنا نخرج مع رسول الله ﷺ فنضمخ جباهنا بالمسك^(٣) المطيب عند الإحرام ، فإذا عرقت إحدانا سال على وجهها فيراها النبي ﷺ فلا ينكر عليها » . قال : (والشابة والكبيرة في هذا سواء . فإن قيل أليس قد كره ذلك في الجمعة ؟ قلنا : لأنها في الجمعة تقرب من الرجال فيخاف الافتتان بها) [٥٢] .

وفضلا عن قرب صفوف النساء من الرجال في المسجد ، فإن شعيرة الصلاة بحاجة إلى تفرغ القلب من الشواغل ، وتوجهه بكليته إلى المولى سبحانه . ولذا ورد النهي عن تسبيح النساء إذا راہن شيء في الصلاة ، وذلك رغم أن التسبيح لا يزيد على كلمتين اثنتين . هذا في الوقت الذي أذن الشارع للمرأة أن تحدث الرجال بالمعروف ، وإن طال الحديث ، أي أن الرجال في غير الصلاة يسمعون صوتها دون حرج .

(١) ثِفَلَات : الثَّفَل الرائحة الكريهة ، والمراد هنا أن لا يتطيبن . يقال هو ثِفَل أى غير متطيب .

(٢) ينفخ : تنتشر رائحته .

(٣) نضمخ جباهنا بالمسك : نلطح جباهنا بالمسك .

هذا شأن الخروج إلى المسجد بينما إذا قصدت أى مكان آخر وهى متزينة بطيب ظهر لونه وخفى ريحه --- وهذا شرط فى طيب النساء - فلا مجال ليفوح منها ما يثير الفتنة فى عامة الأحوال .

● هناك حديث شريف عن أنى موسى الأشعرى قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا استعطرت المرأة فمرت على القوم ليجدوا ريحها فهى كذا وكذا » قال : قولاً شديداً . [رواه أبو داود] [٥٣]

ويلاحظ أن هذا الحديث قد ذكر أمرين خالفت فيهما المرأة الحدود التى رسمها الشارع . أولهما أنها « استعطرت » أى مست عطرًا مما يظهر ريحه . وثانيهما : أنها مرت على قوم « ليجدوا ريحها » ، أى قصدت إثارة الفتنة ، ومن هنا استحكمت الحكم الرادع . أما الذى نقرره نحن - أخذاً من النصوص - فهو مشروعية تزئى المرأة فى الحدود التى رسمها الشارع .

● والخلاصة : إن محظورات تطيب المرأة ثلاثة : أولها : حضور صلاة الجماعة فى المسجد وهى متطيبة . وثانيها : خروجها من بيتها يعصف ريحها^(١) . وثالثها : التبرج وقصد استدعاء شهوة الرجال . فإذا انتفت هذه المحظورات الثلاثة فلا حرج على المرأة فى التزين بطيب ظهر لونه وخفى ريحه .

٣ - يقولون : نحن نفهم أن تزئى المرأة لزوجها لطبيعة العلاقة بين الزوجين فكل منهما لباس للآخر ، ولكن ما المصلحة فى تزئى المرأة لعامة الرجال ؟

وجوابنا من وجوه :

● إن التزين للزوج والحارم هو إظهار الزينة الباطنة ومواضعها وهى الواردة فى قوله تعالى : ﴿ ولا يبدن زينتهن إلا لبعولتهن أو آبائهن أو أبناء بعولتهن أو أبناء بعولتهن أو إخوانهن أو بنى إخوانهن أو بنى أخواتهن أو نساتهن أو ما ملكت أيماهن أو التابعين غير أولى الإربة^(٢) من الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء^(٣) ﴾ (سورة النور : الآية ٣١) .

(١) يعصف ريحها : تفوح منها رائحة الطيب وتنتشر .

(٢) غير أولى الإربة : غير أصحاب الحاجة إلى النساء .

(٣) الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء : أى الأطفال الذين لم يدركوا .

وحديثنا هنا عن زينة الوجه والكفين والثياب أى عن الزينة الظاهرة الواردة في قوله تعالى : ﴿ ولا يبدین زینتھن إلا ما ظهر منها ﴾ وليس حديثنا عن الزينة الباطنة .

● إن تزین المرأة لزوجها لا یعنى أن الأیم (أى من لا زوج لها) لا یحسن منها التزین ، إنما الأمر مع ذوات الأزواج أكثر توكيدا حتى لیكون مندوبا أو واجبا ، لكنه مع الأیم على الإباحة أو على الندب حسب درجة المصلحة المرجوة من الزينة . وظهور المسلم والمسلمة فى هیئة حسنة وزينة معتدلة ، لها وزنها فى مجتمع المسلمين الذى یمثل لقول رسول الله ﷺ : « إن الله جمیل یحب الجمال » . وإذا كانت ذوات الأزواج - كما ذكرنا فى التمهید - یتزینن للأزواج فى المحل الأول ، فإن الأیامی یتزین للخطاب بدلیل قوله تعالى : ﴿ فلا جناح علیکم فیما فعلن فى أنفسهن بالمعروف ﴾ (سورة البقرة : الآیة ۲۳۴) . وقد جاء فى تفسیر الجلالین : (﴿ فیما فعلن فى أنفسهن ﴾ من التزین والتعرض للخطاب) . وقد سبق أن أوردنا فى التمهید قوله ﷺ : « لو كان أسامة جارية لكسوته وحلیته حتى أنفق^(۱) » . كما أوردنا حدیث سبعة : « ... فلما تَعَلَّتْ من نفاسها^(۲) تجملت للخطاب » .

على أن هناك فرقا كبيرا بین التجميل للخطاب والتجميل للفساق . فالخطاب وإن كانوا یحبون الجمال إلا أنهم یفضلون الاحتشام والصون والعفاف لشریكة حیاتهم وأم أولادهم . وهذا - فضلا عن تقوى الله - مما یدعو المرأة التى تتجمل للخطاب أن تراعى آداب التجميل التى قررها الشارع . أما التجميل للفساق فیدعو المرأة إلى الإسراف فى الزينة ، والخروج على ما تعارف علیه المؤمنات .

٤ - یقولون إذا كان من شأن المرأة التى تطلب الزواج أن تتزین للخطاب ، فما شأن تلك التى لا ترغب فى الزواج ؟

وجوابنا من وجوه .

● إن الراغبات عن الزواج صنف نادر فى المجتمع المسلم بصفة خاصة ؛ فساؤه فى الأعم الأغلب إما متزوجات أو طالبات للزواج . وذلك أنه مجتمع سداه العفة ولحمته الإحصان ، وذلك بفضل تقرير النبی ﷺ أن الزواج من

(۱) حتى أنفقہ : مِنْ نَفَقَتِ المرأةُ فهُى نَافَقٌ : كثر خطاياها .

(۲) تعلت من نفاسها : انتهت منه وظهرت .

سنته ، وهو القائل : « من رغب عن سنتي فليس مني » [٥٥٠، ٥٤٦] . والقائل أيضا في شأن الزواج : « فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج » [٥٦٦] .

● ونذكر هنا بما قلناه منذ قليل : إن المسلم وكذا المسلمة - بغض النظر عن الزواج أو الرغبة فيه أو الرغبة عنه - ينبغي أن يظهرها في هيئة حسنة وزينة معتدلة فهذا هو سمت مجتمع المسلمين .

٥ - يقولون : إن تزين المرأة الغربية قد بلغ درجة عالية من الإسراف ، وما يؤسف له أن بعض المجتمعات المسلمة قد سارت في ركاب الغرب وقلدته تقليدا أعمى في كثير من مظاهره ، ومنها الإسراف في تزين المرأة . فهل من سبيل لضمان نجاة المرأة المسلمة المعاصرة - وهي تتجه إلى التزين - من الوقوع في براثن هذا التقليد المزرى ؟!

وجوابنا من وجوه :

● إن القدوة الصالحة للمرأة المسلمة في كل زمان ومكان ، هي المرأة في عصر الرسالة ، وأقصد القدوة في النهج العام الذي يرسمه الشارع لا في صور التطبيق التي تحكمها ظروف البيئة . هذه هي القدوة إذا أرادت المرأة المسلمة ابتغاء مرضاة الله من ناحية والنهوض والفلاح من ناحية .

● إن التقليد الأعمى أيا كان اتجاهه مفسدة لعقل المرء وقلبه . والإنسان السوى يربأ بنفسه عن الوقوع في براثن التقليد ، ويظل إزاء كل قضية من قضايا حياته ، ينظر ويبحث ويتأمل أولا : في الكتاب والسنة ليتبين هدى الله المنزل . وثانيا : في تراث أمته وتجاربها على مر العصور . وثالثا : في تراث الأمم من حوله ، وتجاربها المعاصرة بصفة خاصة . كما يظل يدرس واقع مجتمعه ، وذلك كله رغبة في الاهتداء إلى الحق والصواب ، ومن ثمّ المضي على نور وبصيرة .

● إن المرأة المسلمة إن شاءت طاعة الله والاهتداء بهدى محمد ﷺ ، فلا بد أنها ستدرك أن في تقليد الغرب تضيق لشروط أساسيين من شروط التزين وهما الاعتدال ومراعاة عرف المؤمنين



من أقوال الفقهاء في الزينة الظاهرة للمرأة

قال مالك في الموطأ : (المعتكف والمعتكفة يَدَّهَتَانِ وَيَتَطَيَّبانِ) [٥٧، ٥٨] .
أى أن المرأة حتى في اعتكافها لم تحرم من التطيب من طيبها الذى يظهر لونه ويخفى ريحه ، وذلك من كمال الهيعة المشروعة .

وورد في الأم للشافعى : (أخبرنا سعيد عن موسى بن عبيدة عن أخيه عبد الله بن عبيدة وعبد الله بن دينار قالا : من السنة أن تمسح المرأة يديها عند الإحرام بشئ من الحناء ولا تُحْرِمَ وهى غُفْلٌ ^(١) [٥٩، ٦٠] . قال الشافعى : وكذلك أحب لها . وقال أيضا : إن اختضبت المحرمة ولفت على يديها رأيت أن تفتدى وأما لو مسحت يديها بالحناء فإني لا أرى عليها فدية ، وأكرهه لأنه ابتداء زينة . وقال أيضا : أخبرنا سعيد بن سالم عن ابن جريج أن ناسا سألوه عن الكحل الإثم ^(٢) للمرأة المحرمة الذى ليس فيه طيب قال : أكرهه لأنه زينة وإنما هى أيام تخشع وعبادة) [٦١] .

هنا تأكيد على أنه لا حرج على المرأة لا فى الاكتحال ولا فى الاختضاب فى عامة أحوالها . إنما الحرج أن يقع ذلك وهى محرمة . بل هنا تأكيد أيضا على أنه يستحب للمرأة أن تختضب قبل الإحرام ولا تحرم وهى غفل .

وقال السرخسى - وهو من أعلام المذهب الحنفى - : (ولها - أى المحرمة - أن تلبس الحرير والحلى فى الإحرام والصحيح أنه لا بأس به ، وقد روى عن ابن عمر رضى الله عنه أنه كان يلبس نساءه الحلى فى الإحرام . ورأى رسول الله ﷺ امرأتين تطوفان بالبيت وعليهما سواران من ذهب ... » الحديث » فدل أنه لا بأس به) [٦٢] .

وقال ابن قدامة - وهو من أعلام المذهب الحنبلى - : (ويستحب للمرأة ما يستحب للرجل من الغسل عند الإحرام والتطيب والتنظف ، لما ذكرنا من حديث عائشة أنها قالت : كنا نخرج مع رسول الله ﷺ فنضمخ ^(٣) جباهنا بالمسك المطيب عند الإحرام ، فإذا عرقت إحدانا سال على وجهها فرآها النبى ﷺ فلا ينكره عليها . والشابة والكبيرة فى هذا سواء) [٦٣] .

(١) غفل : من أغفل الثبء ، تركه على ذُكْرٍ (أى عن قصد) والمراد هنا تركها مسح يديها بالحناء . (٢) الإثم : نوع من الكحل قصديرى اللون . (٣) نضمخ : نلطح .

وقال الخطاب من علماء المذهب المالكي ، في « مواهب الجليل لشرح مختصر خليل »: (... وفي مناسك ابن الحاج : ... ولا بأس أن تطوف المرأة وهي لابسة الحل . وروى عن النبي ﷺ أنه رأى امرأة تطوف بالبيت وعليها مناجد من ذهب . فقال لها : « أيسرك أن يحليك الله مناجد من نار ؟ قالت : لا . قال : فأدى زكاته » . والمناجد : الحل المكلل بالفصوص . ألا تراه لم ينهها عن لباسه [٦٤] .

وقال ابن بطال - أحد كبار شراح صحيح البخاري - : (يؤخذ من حديث عائشة : « كنت أطيب رسول الله ﷺ ما أجد ، حتى أجد ويبص الطيب^(١) في رأسه ولحيته » أن طيب الرجال لا يجعل في الوجه بخلاف طيب النساء ، لأنهن يطيبن وجوههن ويتزين بذلك بخلاف الرجال ، فإن تطيب الرجل في وجهه لا يشرع لمنعه من التشبه بالنساء [٦٥] .

وهذا يفيد أن المرأة المسلمة على عهد رسول الله ﷺ كانت حين تصيب شيئا من طيبها تبقى آثار من صبغته على وجهها فيراه الرجال من غير محارمها وهو من الزينة الظاهرة وهو في نفس الوقت غير مثير للفتنة لخفاء رائحته .

وقال الحافظ ابن حجر : (وجه التفرقة « بين طيب الرجل وطيب المرأة » أن المرأة مأمورة بالاستتار حال بروتها من منزلها ، والطيب الذي له رائحة لو شرع لها لكانت فيه زيادة في الفتنة بها [٦٦] .

وقال القاضي ابن رشد : (... فإن المرأة الحادة تمتنع عند الفقهاء بالجملة من الزينة الداعية الرجال إلى النساء وذلك كالحلى والكحل ... وبالجملة فأقوايل الفقهاء فيما تجتنب الحادة متقاربة ، وذلك ما يحرك الرجال بالجملة إليهن ... ومن أوجب الإحداذ على المتوفى عنها زوجها دون المطلقة فتعلق بالظاهر المنطوق به ... ومن ألحق المطلقات بهن فمن طريق المعنى ، وذلك أنه يظهر من معنى الإحداذ أن المقصود به أن لا يتشوف إليها الرجال في العدة ولا تتشوف هي إليهم وذلك سدا للذريعة لمكان حفظ الأنساب والله أعلم [٦٧] .

إن هذا القول من القاضي ابن رشد يفيد ضمنا أن الرجال الأجانب يرون عادة زينة المرأة الظاهرة من كحل وحلى ، ومنعت من الزينة فترة العدة حتى لا يراها الرجال متزينة فيتشوفون إليها كما تتشوف هي إليهم . وفي المعنى نفسه

(١) ويبص الطيب : يريق الطيب .

يَقُول ابن القيم في زاد المعاد: (تضمن الحديث - أى حديث: « لا يحل لامرأة أن
تحد فوق ثلاث إلا على زوج » - الفرق بين الإحدادين من وجهين : أحدهما من
جهة الوجوب والجواز ، فإن الإحداد على الزوج واجب وعلى غيره جائز .
الثانى : من جهة مقدار مدة الإحداد ... وقال : فالإحداد على الزوج عزيمة وعلى
غيره رخصة ... وقال سعيد بن المسيب وأبو عبيد وأبو ثور وأبو حنيفة رحمه الله
وأصحابه والإمام أحمد رحمه الله في إحدى الروايتين عنه اختارها الخرق : « إن
البائن^(١) يجب عليها الإحداد » ... لأنها معتدة بائن من نكاح فلزمها الإحداد
كالمتوفى عنها ... ولأن العدة تحرم النكاح فحرمت دواعيه ... قالوا ولا ريب أن
الإحداد معقول المعنى ، وهو إظهار الزينة والطيب والحلى مما يدعو المرأة إلى
الرجال ويدعو الرجال إليها ...) [٦٨] .



(١) البائن : المطلقة طلاقاً بائناً ، أى لا رجعة فيه إلا بعقد جديد .

هوامش الفصل الثامن

تنبيه :

(يرجى ملاحظة أن الجزء والصفحة المذكورين بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح البخارى مرجعهما كتاب فتح البارى شرح صحيح البخارى طبعة مصطفى الحلبي - القاهرة .

أما الجزء والصفحة المذكوران بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح مسلم فمرجعهما الجامع الصحيح للإمام مسلم طبعة (استانبول) .

- [١] البخارى : كتاب الجنائز . باب : إحداد المرأة على غير زوجها .. ج ٢ ، ص ٣٨٨ . مسلم : كتاب الطلاق . باب : وجوب الإحداد في عدة الوفاة وتحريمه في غير ذلك إلا ثلاثة أيام .. ج ٤ ، ص ٢٠٣ .
- [٢] البخارى : كتاب الجنائز . باب : إحداد المرأة على غير زوجها .. ج ٣ ، ص ٣٨٩ . مسلم : كتاب انصلاق . باب : وجوب الإحداد في عدة الوفاة وتحريمه في غير ذلك إلا ثلاثة أيام .. ج ٤ ، ص ٢٠٢ .
- [٣] البخارى : كتاب الجنائز . باب : إحداد المرأة على غير زوجها .. ج ٣ ، ص ٣٨٨ .
- [٤] البخارى : كتاب الصوم . باب : من أقسم على أخيه ليفطر في التطوع .. ج ٥ ، ص ١١٢ .
- [٥] انظر مجمع الزوائد . كتاب النكاح . باب : حق المرأة على الزوج .. ج ٤ ، ص ٣٠١ . وقال الحافظ الهيثمي : رواه أبو يعلى والطبراني وبعض أسانيد الطبراني رجالها ثقات .
- [٦] المرجع السابق . وقال الحافظ الهيثمي : رواه أحمد والبخاري وأسانيد أحمد رجالها ثقات .
- [٧] نقلا عن حجاب المرأة المسلمة ص ٣٢ ، ٣٣ وقال الشيخ ناصر الدين الألباني : حديث حسن أو صحيح .
- [٨] صحيح سنن النسائي . كتاب الزينة . باب : الخضاب للنساء . حديث رقم ٤٧١٢ . صحيح أحاديث محمد ناصر الدين الألباني بتكليف من مكتب التربية العربى لدول الخليج - الرياض (الناشر : المكتب الإسلامى - بيروت - الطبعة الأولى) .
- [٩] مسلم : كتاب الإيمان . باب : تحريم الكبر وبيانہ .. ج ١ ، ص ٦٥ .
- [١٠] مسلم : كتاب الحج . باب : الطيب للمحرم عند الإحرام .. ج ٤ ، ص ١١ .

- [١١أ] البخارى : كتاب الحج . باب : الطيب عند الإحرام .. ج ٤ ، ص ١٤١ . مسلم : كتاب الحج . باب : الطيب للمحرم عند الإحرام .. ج ٤ ، ص ١٠ ، ١١ .
- [١٢] صحيح سنن أبى داود . كتاب المناسك . باب : ما يلبس المحرم .. حديث رقم ١٦٦٥ .
- [١٣] مجمع الزوائد . كتاب الحج . باب : ما للنساء لبسه وما ليس لهن .. ج ٣ ، ص ٢٢٠ . وقال الحافظ الهيثمى : رواه الطبرانى فى الكبير وفيه حكيمة بنت أميمة روى عنها ابن جريج ولم يتكلم فيها أحد واحتج بروايتها أبو داود وبقية رجاله رجال الصحيح .
- [١٤] مختصر المزنى .. ص ٦٥ .
- [١٥] صحيح الجامع الصغير حديث رقم ٥١٥٥ .
- [١٦] البخارى : كتاب المغازى . باب ... : حدثنى عبد الله بن محمد الجعفى .. ج ٨ ، ص ٣١٣ . مسلم : كتاب الطلاق . باب : انقضاء عدة التوفى عنها زوجها وبوضع الحمل .. ج ٤ ، ص ٢٠١ .
- [١٧] صحيح سنن النسائى . كتاب النكاح . باب : أى النساء خير .. حديث رقم ٣٠٣٠ .
- [١٨] صحيح سنن الترمذى . كتاب أبواب الاستئذان . باب : ما جاء فى طيب الرجال والنساء .. حديث رقم ٢٢٣٨ . صحيح أحاديث محمد ناصر الدين الألبانى ، بتكليف من مكتب التربية العربى لدول الخليج - الرياض . (الناشر : المكتب الإسلامى - بيروت - الطبعة الأولى) .
- [١٩] صحيح سنن أبى داود . كتاب اللباس . باب : من كرهه (أى لبس الحرير) حديث رقم ٣٤١٥ . صحيح أحاديث محمد ناصر الدين الألبانى ، بتكليف من مكتب التربية العربى لدول الخليج - الرياض . (الناشر : المكتب الإسلامى - بيروت - الطبعة الأولى) .
- [٢٠] فتح البارى .. ج ١٢ ، ص ٤٨٩ .
- [٢١] البخارى : كتاب النكاح . باب : الصفرة للمتزوج .. ج ١١ ، ص ١٢٨ . مسلم : كتاب النكاح . باب : الصداق وجواز كونه تعلم قرآن وخاتم حديد وغير ذلك .. ج ٤ ، ص ١٤٤ .
- [٢٢] البخارى : كتاب النكاح . باب : النقيع والشراب الذى لا يسكر فى العرس .. ج ١١ ، ص ١٦١ .
- [٢٣] البخارى : كتاب النكاح . باب : قيام المرأة على الرجال فى العرس وخدمتهم بالنفس .. ج ١١ ، ص ١٦٠ . مسلم : كتاب الأثرية . باب : إباحة البيذ الذى لم يشتد ولم يصير مسكرا .. ج ٦ ، ص ١٠٣ .
- [٢٤] البخارى : كتاب المغازى . باب ... : حدثنى خليفة .. ج ٨ ، ص ٣١٧ .
- [٢٥] صحيح سنن الترمذى . كتاب أبواب الطهارة . باب : كم تمكث النساء .. حديث رقم ١٢٠ .
- [٢٦] مجمع الزوائد . كتاب النكاح . باب : حق المرأة على الزوج .. ج ٤ ، ص ٣٠١ . وقال الحافظ الهيثمى : رواه أحمد بأسانيد رجالها ثقات .
- [٢٧] مجمع الزوائد . كتاب اللباس . باب : ما جاء فى الخلق .. ج ٥ ، ص ١٥٦ . وقال الحافظ الهيثمى : رواه الزبائر ورجاله رجال الصحيح .
- [٢٨] المرجع السابق وقال الحافظ الهيثمى : رواه الطبرانى فى الأوسط ورجاله ثقات .
- [٢٩] صحيح سنن أبى داود . كتاب الترجل . باب : فى الخلق للرجال .. حديث رقم ٣٥١٩ .
- [٢٩أ] البخارى : كتاب الطلاق . باب : القسطن للحادة عند الطهر .. ج ١١ ، ص ٤١٧ . مسلم : كتاب الطلاق . باب : وجوب الإحداق فى عدة الوفاة .. ج ٤ ، ص ٢٠٤ .
- [٣٠] البخارى : كتاب المغازى . باب ... : حدثنى عبد الله بن محمد الجعفى .. ج ٨ ، ص ٣١٣ . مسلم : كتاب الطلاق . باب : انقضاء عدة التوفى عنها زوجها وبوضع الحمل .. ج ٤ ، ص ٢٠١ .

- [٣١] نقلا عن كتاب حجاب المرأة المسلمة للشيخ ناصر الدين الألباني . قال : أخرجه الإمام أحمد (٤٣٢/٦) عن طريقين عنها أحدهما صحيح والآخر حسن .
- [٣٢] مسلم : كتاب الحج . باب : حجة النبي ﷺ .. ج ٤ ، ص ٤٠ .
- [٣٣] سنن النسائي : كتاب الطلاق . باب : الرخصة للحادة أن تمتشط بالسدر .. ج ٦ ، ص ٢٠٤ . ونحب أن نلفت الانتباه إلى أن الحديث لم يرد في صحيح سنن النسائي . وقد أوردناه هنا باعتباره شاهدا تاريخيا ، لا دليلا على حكم شرعي .
- [٣٤] حاشية السندي على سنن النسائي .. ج ٦ ، ص ٢٠٤ .
- [٣٥] انظر هامش رقم [٣١] .
- [٣٦] انظر هامش رقم [٧] .
- [٣٧] انظر هامش رقم [٨] .
- [٣٨] سنن ابن ماجه : كتاب الطهارة . باب : الحائض تختضب .. ج ١ ، ص ٢١٥ . ونحب أن نلفت الانتباه إلى أن الحديث لم يرد في صحيح سنن ابن ماجه . وقد أوردناه هنا باعتباره شاهدا تاريخيا ، لا دليلا على حكم شرعي .
- [٤٠، ٣٩] البخاري : كتاب العلم . باب : عظة الإمام النساء وتعليمهن .. ج ١ ، ص ٢٠٣ . مسلم : كتاب صلاة العيدين .. ج ٣ ، ص ١٨ .
- [٤١] مجمع الزوائد . كتاب الزكاة . باب : زكاة الخلي .. ج ٣ ، ص ٦٧ . وقال الحافظ الهيثمي : رواه أحمد وإسناده حسن .
- [٤١أ] ذكره ابن نيمية في مجموع الفتاوى .. ج ٢٢ ، ص ١١٤ .
- [٤١ب] التفسير الكبير للفخر الرازي . (تفسير الآية ٣١ من سورة النور) .
- [٤١ج] انظر : فتح القدير بين فني الرواية والدراية من علم التفسير للشوكاني (تفسير الآية ٣١ من سورة النور) وانظر أيضا : نيل المرام من تفسير الأحكام لصديق حسن خان (تفسير الآية ٣١ من سورة النور) .
- [٤٢] البخاري : كتاب اللباس . باب : الحرير للنساء .. ج ١٢ ، ص ٤١٦ .
- [٤٣] مجمع الزوائد . كتاب اللباس . باب : ما جاء في الحرير والذهب .. ج ٥ ، ص ١٤٢ . وقال الحافظ الهيثمي : رواه الطبراني وفيه يزيد بن أبي زياد وقد وثق على ضعفه وبقيته رجاله ثقات .
- [٤٤] مسلم : كتاب اللباس والزينة . باب : . تحريم استعمال إناء الذهب والفضة .. ج ٦ ، ص ١٣٨ .
- [٤٥] البخاري : كتاب اللباس . باب : الثياب الخضراء .. ج ١٢ ، ص ٣٩٦ .
- [٤٦] فتح الباري .. ج ١٢ ، ص ٤٢٤ .
- [٤٧أ] كتاب الكافي .. ج ٣ ، ص ٣٢٨ .
- [٤٧ب] زاد المعاد . فصل في الخصال التي تجتنبها الحادة .. ج ٤ ، ص ٣٥٦ . (طبعة الدار القيمة - الطبعة الأولى - القاهرة) .
- [٤٧ج] مسلم : كتاب الصلاة . باب : خروج النساء إلى المساجد إذا لم يترتب عليه فتنه وأنها لا تخرج مطيبة .. ج ٢ ، ص ٣٣ .

- [٤٨] مسلم : كتاب الصلاة . باب : خروج النساء إلى المساجد .. ج ٢ ، ص ٣٣ .
- [٤٩] مسلم : كتاب الصلاة . باب : خروج النساء إلى المساجد .. ج ٢ ، ص ٤٤ .
- [٥٠] صحيح سنن أبي داود . كتاب الصلاة . باب : خروج النساء إلى المساجد .. حديث رقم ٥٢٩ .
- [٥١] صحيح سنن أبي داود . كتاب الرجل . باب : في المرأة تتطيب للخروج .. حديث رقم ٣٥١٧ .
- [٥٢] انظر : كتاب المغني .. ج ٣ ، ص ٢٩٦ ، ٢٩٧ .
- [٥٣] صحيح سنن أبي داود . كتاب الرجل . باب : في المرأة تتطيب للخروج .. حديث رقم ٣٥١٦
- [٥٥،٥٤] البخاري : كتاب النكاح . باب : الترغيب في النكاح .. ج ١١ ، ص ٥ . مسلم : كتاب النكاح .. ج ٤ ، ص ١٢٩ .
- [٥٦] البخاري : كتاب النكاح . باب : من لم يستطع الباءة فليصم .. ج ١١ ، ص ١٣ . مسلم : كتاب النكاح .. ج ٤ ، ص ١٢٨ .
- [٥٨،٥٧] الموطأ .. ج ١ ، ص ٣١٨ .
- [٦٠،٥٩] ورد في هامش كتاب الأم : قوله : وهي عفا كذا في نسخ الأم التي بيدنا . وقع في مختصر المزي وهي غفل ، والغفل التي لا أثر بها من الخضاب ، من قول العرب « ناقة غفل » لا علامة عليها .
- [٦١] الأم .. ج ٢ ، ص ١٥٠ .
- [٦٢] المبسوط .. ج ٤ ، ص ١٢٨ .
- [٦٣] المغني .. ج ٣ ، ص ٢٩٦ ، ٢٩٧ .
- [٦٤] مواهب الجليل شرح مختصر خليل .. ج ، ص
- [٦٥] فتح الباري .. ج ١٢ ، ص ٤٨٩ .
- [٦٦] فتح الباري .. ج ١٢ ، ص ٤٨٨ .
- [٦٧] بداية المجتهد .. ج ٢ ، ص ٩٢ ، ٩٣ .
- [٦٨] انظر : كتاب زاد المعاد ، فصل : حكمه عليه السلام في إحداث المعتدة .. ج ٤ ، ص ٣٥٦ (طبعة الدار القيمة - الطبعة الأولى - القاهرة) .



الفصل التاسع

- الشرط الثالث : أن يكون لباس المرأة وزيتها مما تعارف عليه مجتمع المسلمين .
- الشرط الرابع : أن يكون لباس المرأة مخالفاً - في مجموعه - للباس الرجال .
- الشرط الخامس : أن تكون ثياب المرأة المسلمة وزيتها مخالفة - في مجموعها - لما تتميز به الكافرات .

الشرط الثالث

أن يكون اللباس والزينة مما تعارف عليه مجتمع المسلمين

والدليل على ذلك ، الحديث الآتي :

— عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « من لبس ثوب شهرة في الدنيا ألبسه الله ثوب مذلة يوم القيامة ثم أُلْهِبَ فيه نارا » .

[رواه أبو داود] [٩٢]

والحديث يشير إلى من يلبس لباسا فيه شذوذ عن ملابس مجتمع المسلمين ، ويقصد من ذلك أن يشد أبصار الناس إليه ويشهر بينهم . أما من يلبس لباسا يخالف العرف العام ، ولا يقصد الشهرة لكن دافعه مصلحة ما ، فهذا له شأن آخر . حقا إن رعاية العرف أمر مندوب إليه وينبغي للمسلم الحرص عليه ، ولكن إذا دعاه داع صالح ، أو دعتة حاجة إلى اتخاذ لباس فيه نوع مخالفة لما ألفه الناس ، فلا حرج ، ويقدر الحاجة أو المصلحة تخف كراهية مخالفة العرف . ونعيد هنا ذكر كلام الإمام الطبري : « إن مراعاة زى الزمان من المروءة ما لم يكن إثما ، وفي مخالفة الزى ضرب من الشهرة » [٩٣] .

والعرف الذى له اعتبار ما كان غير مخالف للشرع ، فإن لم يكن كذلك فلا حرمة له ولا اعتبار . وقد يعتاد المجتمع الإسراف والتبذير فى أمر اللباس وغيره . ويحتاج المسلم الداعية أو المصلح أن يخالف ما ألفه الناس مما يكون غيره أصحح لهم وأليق بدينهم .



الشرط الرابع

أن يكون لباس المرأة مخالفاً - في مجموعه - للباس الرجال

والدليل على ذلك الأحاديث الآتية :

- عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : لعن رسول الله ﷺ المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال .
[رواه البخارى] (١)
- عن أنس بن مالك قال : لعن رسول الله ﷺ الرجل يلبس لبسة المرأة والمرأة تلبس لبسة الرجل .
[رواه أبو داود] (٢)

إن الحديث ينكر أمر التشبه بصفة عامة في اللباس وغيره ؛ غير أنه في مجال اللباس لا ينكر أن تكون قطعة من ملابس المرأة مشابهة لملايس الرجال ، والعبرة بالهيئة العامة بحيث إذا شوهدت المرأة المسلمة - ولو من بعيد - لم تشته مع الرجل ؛ إلا أن تكون هذه القطعة مما تعارف المجتمع أنها من اختصاص الرجال تماماً ، أى أن للعرف اعتباراً كبيراً .

وللتدليل على أن المقصود هو النهى عن التشبه في الهيئة العامة لا مجرد الاشتراك في قطعة من الثياب نورد الأحاديث الآتية :

- عن سهل بن سعد أن امرأة جاءت رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله جئت لأهب لك نفسى ، فنظر إليها رسول الله ﷺ فصعد النظر إليها وصوبه (١) ثم طأطأ رأسه (٢) ، فلما رأت المرأة أنه لم يقض فيها شيئاً جلست فقام رجل من أصحابه فقال : أى رسول الله إن لم يكن لك بها حاجة فزوجنيها فقال : هل عندك من شيء ؟ قال : لا والله يا رسول الله ... ولكن هذا إزارى (٣) فلها نصفه . فقال رسول الله ﷺ : ما تصنع بإزارك ؟ إن لبستته لم يكن عليها منه شيء وإن لبستته لم يكن عليك شيء ... [رواه البخارى ومسلم] (٣)

(١) صعد النظر إليها وصوبه : أى نظر أعلاها وأسفلها مرارا .

(٢) طأطأ رأسه : خفض رأسه .

(٣) الإزار : ثوب يحيط بالنصف الأسفل من البدن .

- عن أسامة بن زيد : « كسافى رسول الله ﷺ قُبْطِيَّةً كثيفة^(١) مما أهداها له دحية الكلبي فكسوتها امرأتي فقال : مالك لم تلبس القبطية ؟ قلت : يا رسول الله كسوتها امرأتي . فقال : مرها فلتجعل تحتها غلالة^(٢) فإني أخاف أن تصف حجم عظامها » .
[رواه أحمد والطبراني]^[٤]

- عن أسماء بنت أبي بكر قالت : خسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ فسمعت رجعة الناس وهم يقولون : آية ... فخرجت متلفعة بقטיפفة للزبير حتى دخلت على عائشة ورسول الله ﷺ قائم يصلى بالناس ...
[رواه أحمد]^[٥]

قال الحافظ ابن حجر في شرحه لحديث ابن عباس : « لعن رسول الله ﷺ المتشبهين ... » - : (فأما هيئة اللباس فتختلف باختلاف عادة كل بلد ، فرب قوم لا يفترق زى نسائهم عن رجالهم في اللبس لكن يمتاز النساء بالاحتجاب والاستتار)^[٦] ويمكن أن يكون الاحتجاب والاستتار بالخمار مثلاً أو الجلباب .

وقال ابن تيمية : « اللباس إذا كان غالبه لبس الرجال نهيت عنه المرأة وإن كان ساتراً ، كالفرجى التى جرت عادة بعض البلدان أن يلبسها الرجال دون النساء ، والنهى عن مثل هذا يتغير بتغير العادات »^[٧] .

* * *



(١) قُبْطِيَّةٌ كثيفة : ثياب من كتان بيض رفاق كانت تنسج بمصر ، وهى منسوبة إلى القبط (على غير قياس) وكثيفة غليظة .

(٢) غِلَالَةٌ : ثوب رقيق يلبس تحت غيره من الثياب أحياناً .

الشرط الخامس

أن تكون ثياب المرأة وزيتها مخالفة - في مجموعها - لما تتميز به الكافرات

والدليل على ذلك الأحاديث الآتية :

- عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : رأى رسول الله ﷺ على ثوبين مُعَصْفَرَيْن (١) فقال : إن هذه من ثياب الكفار فلا تلبسها . [رواه مسلم] [٨]

- عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال : « خالفوا المشركين ، وقرؤوا اللحي وأحفوا الشوارب » . [رواه البخاري ومسلم] [٩]

- عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « جُزُوا الشوارب وأرخوا اللحي وخالفوا المجوس » . [رواه مسلم] [١٠]

- عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كان النبي ﷺ يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه وكان أهل الكتاب يسدلون أشعارهم وكان المشركون يفرقون رؤوسهم فسدل النبي ﷺ ناصيته ثم فرق بعد . [رواه البخاري ومسلم] [١١]

والحكمة من هذا الشرط واضحة في نصوص الأحاديث ، وهي إبراز شخصية متميزة للمسلم والمسلمة ، ثم إنه من ثمرات التميز تجنب ما يمكن أن تؤدي إليه المشابهة الظاهرة من « امتصاص » لبعض العقائد المنحرفة والأخلاق الفاسدة لدى المتشبه بهم .

ثم إن ما قلناه في موضوع التشبيه بالرجال يمكن تطبيقه هنا ؛ فالحذر من التشبيه بالمشركات والكافرات لا ينفي أن تكون قطعة من ملابس المرأة المسلمة أو جانب من زينتها فيه وجه مشابهة ؛ والعبرة بالهيئة العامة بحيث إذا شوهدت المرأة المسلمة لا تشبه مع الكافرة . ونعتقد أن في تطبيق الشروط الشرعية بصفة عامة ومنها الخمار ما يساعد على التمايز المرغوب . إلا أن يكون المشابهة في شيء هو من شارات الكافرات فعندها يحظر هذا الشيء مهما كان سيرا .

(١) معصفرين : مصبوغين بالعصفر وهو نبت يستخرج منه صبغ أصفر .

هوامش الفصل التاسع

تنبيه :

(يرجى ملاحظة أن الجزء والصفحة المذكورين بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح البخارى مرجعهما كتاب فتح البارى شرح صحيح البخارى طبعة مصطفى الحلبى - القاهرة .
أما الجزء والصفحة المذكوران بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح مسلم فمرجعهما الجامع الصحيح للإمام مسلم طبعة استانبول) .

- [١] البخارى : كتاب اللباس . باب : المشبهين بالنساء والمتشبهات بالرجال .. ج ١٢ ، ص ٤٥٢ .
- [٢] صحيح سنن أبى داود . كتاب اللباس . باب : ليس النساء . حديث رقم ٣٤٥٤ . صحيح أحاديثه محمد ناصر الدين الألبانى ، بتكليف من مكتب التربية العربى لدول الخليج - الرياض . (الناشر : المكتب الإسلامى - بيروت - الطبعة الأولى) .
- [٣] البخارى : كتاب النكاح . باب : النظر إلى المرأة قبل التزويج .. ج ١١ ، ص ٨٦ . مسلم : كتاب النكاح . باب : الصداق وجواز كونه تعليم قرآن وخاتماً من حديد .. ج ٤ ، ص ١٤٣ .
- [٤] مجمع الزوائد . كتاب اللباس . باب : كسوة النساء .. ج ٥ ، ص ١٣٦ . وقال الحافظ الهيثمى : رواه أحمد والطبرانى . وفيه عبد الله بن محمد بن عقيل وحديثه حسن وفيه ضعف وبقيت رجاله ثقات .
- [٥] مجمع الزوائد . كتاب أهل الجنة . باب : كثرة من يدخل الجنة من هذه الأمة .. ج ١٠ ، ص ٤٠٥ . وقال الحافظ الهيثمى : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح غير محمد بن عباد بن عبد الله ابن الزبير وهو ثقة .
- [٦] فتح البارى .. ج ١٢ ، ص ٤٥٢ .

- [٧] هذا القول ورد في كتاب حجاب المرأة المسلمة للشيخ ناصر الدين الألباني ص ٧٧ منقولاً عن كتاب الكواكب الدراري لابن عروة الحنبلي المحفوظ في المكتبة الظاهرية بدمشق تحت رقم ٥٧٩ تفسير .
- [٨] مسلم : كتاب اللباس والزينة . باب : النهي عن لبس الرجل الثوب المعصفر .. ج ٦ ، ص ١٤٤ .
- [٩] البخاري : كتاب اللباس . باب : تقليم الأظافر .. ج ١٢ ، ص ٤٧١ . مسلم : كتاب الطهارة . باب : خصال الفطرة .. ج ١ ، ص ١٥٣ .
- [١٠] مسلم : كتاب الطهارة . باب : خصال الفطرة .. ج ١ ، ص ١٥٣ .
- [١١] البخاري : كتاب اللباس . باب : الفرق .. ج ١٢ ، ص ٤٨٣ . مسلم : كتاب الفضائل . باب : في سدل النبي ﷺ شعره وفرقه .. ج ٧ ، ص ٨٣ .
- [١٢] صحيح سنن أبي داود . كتاب اللباس . باب : في لبس الشهرة حديث رقم ٣٣٩٩ . (وانظر هامش رقم [٢]) .
- [١٣] نقلاً عن فتح الباري .. ج ١٢ ، ص ٤٢٤ .



الفصل العاشر

حوار مع المعارضين
القائلين بوجوب ستر الوجه

حوار مع المعارضين القائلين بوجوب ستر الوجه

يقولون : إن الأمر في قوله تعالى : ﴿ فاسألوهن من وراء حجاب ﴾ يفيد وجوب ستر الوجه وهو عام لنساء المؤمنين وليس خاصا بنساء النبي ﷺ .
والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب .

وجوابنا من وجوه :

(أ) إن اللفظ في الآية الكريمة ليس عاما بل هو خاص بنساء النبي ﷺ بدلالة النص والسياق ، فقد قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه ﴾ (١) ولكن إذا دعيم فادخلوا فإذا طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث إن ذلكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم والله لا يستحي من الحق وإذا سألوهن متاعا (٢) فاسألوهن من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا إن ذلكم كان عند الله عظيما ﴾ (سورة الأحزاب : الآية ٥٣) .

(ب) كذلك لفظ الحجاب في كثير من نصوص السنة خاص بنساء النبي ﷺ . ومن ذلك :

- قول أنس بن مالك : تزوج رسول الله ﷺ فدخل بأهله ، قال : فصنعت أُمِّي أم سليم حيسا (٣) فجعلته في تور (٤) ... وجلس طوائف ... يتحدثون في بيت رسول الله ﷺ ، ورسول الله ﷺ جالس وزوجته مولية وجهها إلى الحائط ،

(١) غير ناظرين إناه : غير منتظرين نضجه . (٢) متاعا : المتاع كل ما يتفجع به .

(٣) الخَيْسَة : تمر ينزع نواه ويدق مع أَقْط . والأَقْط : ابن حمض يجمد حتى يستحجر ويطبخ ، أو يطبخ به .

(٤) ثَوْر : إناء من حجارة .

فثقلوا على رسول الله ﷺ فخرج ... فخرجوا كلهم وجاء رسول الله ﷺ حتى أركب الستر ودخل، وأنا جالس في الحجرة، فلم يلبث إلا يسيرا حتى خرج عليّ وأنزلت هذه الآية . فخرج رسول الله ﷺ وقرأهن على الناس : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ ﴾ (الآية) . وحُجِبْنَ نساء النبي ﷺ . [رواه مسلم]^[١]

- وقول عائشة : « جاء عمى من الرضاعة فاستأذن عليّ فأبيت أن آذن له حتى أسأل رسول الله ﷺ ... وذلك بعد أن ضرب علينا الحجاب » .

[رواه البخاري]^[٢]

- وقول عمر بن الخطاب : (لما اعتزل نبي الله ﷺ نساءه ... وذلك قبل (*) أن يؤمرن بالحجاب) . [رواه مسلم]^[٣]

(ج) قد عقدنا فصلا خاصا في الجزء الثالث لبيان معنى الحجاب الوارد في الآية الكريمة من ناحية وإثبات خصوصيته بنساء النبي ﷺ من ناحية .

* * *

يقولون : قال تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلْتَهُمْ مَتَاعَا فَاسْأَلُوهُمْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِمْ ﴾ ويمكن قياس ستر الوجه على الحجاب ، لأن ستر الوجه أعون على طهارة القلب . وطهارة القلب أمر محمود مرغوب لجميع الرجال والنساء وفي جميع الأحوال .

وجوابنا على هذا القول ، سبق عرضه في مبحث علة فرض الحجاب على نساء النبي ﷺ ص ١١٢ من الجزء الثالث ، فيرجى الرجوع إليه .

* * *

يقولون : آية : ﴿ يَدْنِينَ عَلَيْهِمْ مِنْ جَلَابِيبٍ ﴾ تأمر نساء النبي ﷺ مع عامة النساء إذا خرجن أن يدنين من جلابيبهن . ونساء النبي ﷺ كن مأمورات

(*) يبدو أن هناك خطأ من أحد الرواة ، والصحيح أن اعتزال النبي ﷺ نساءه كان بعد أن أمرن بالحجاب (انظر فتح الباري .. ج ١١ ، ص ١٩٥ ، ففيه بيان شاف) .

بالحجاب في الآية الكريمة : ﴿ فاسألوهن من وراء حجاب ﴾ فلا بد أن يكون معنى الإدناء هو إدناء الجلباب على الوجه حتى يتم تطبيق الحجاب المفروض على نساء النبي ﷺ .

وجوابنا من وجوه :

(أ) إن آية الحجاب : ﴿ فاسألوهن من وراء حجاب ﴾ فرضت احتجاب نساء النبي ﷺ عن مجلس الرجال داخل البيوت ، كما فرضت عليهن ستر وجوههن إذا خرجن من البيوت . هكذا كان شأنهن قبل نزول آية : ﴿ يدين عليهن من جلابيهن ﴾ .

(ب) إن الأدب الجديد الذي ترسمه آية : ﴿ يدين عليهن من جلابيهن ﴾ هو أدب يعم جميع الحرائر - ومنهن أمهات المؤمنين - ويعنى إدناء الجلباب فوق الدرع^(١) والخمار^(٢) ، وذلك لعل نصت عليها الآية الكريمة : ﴿ ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين ﴾ أى ليميز الحرائر عن الإماء تميزا واضحا فلا يتعرض لهن أحد بريئة .

* * *

يقولون : ورد في تفسير الطبرى وغيره رواية عن ابن عباس وأخرى عن عبيدة السلماني تفيد أن آية : ﴿ يدين عليهن من جلابيهن ﴾ تعنى يدنينها على وجوههن ويدين عينا واحدة . وكذلك وردت رواية عن ابن مسعود تفيد أن آية : ﴿ ولا يدين زينتهن إلا ما ظهر منها ﴾ تعنى أن لا تبدى المرأة غير الثياب . وعلى ذلك فالآيتان دليلان على وجوب ستر الوجه ، ومما يرجح هذه الروايات لإيراد ابن كثير لها في تفسيره وهو يختار من الطبرى أصح الروايات ، كما أن بعض المحققين المحدثين ذكر أنها صحيحة .

وجوابنا من وجوه :

(أ) أورد الطبرى وغيره روايات أخرى تخالف هذه التى ذكرها المعارضون . ففي آية : ﴿ يدين عليهن من جلابيهن ﴾ روايات تقول : (إن الإدناء يعنى أن يشددن جلابيهن على جباههن) . وفي آية : ﴿ ولا يدين زينتهن إلا ما ظهر منها ﴾ روايات تقول : (عنى بذلك الوجه والكفين) .

(١) الدرع : القميص .

(٢) الخمار : ما تغطى به المرأة رأسها .

(ب) هذه الروايات أقوال صحابة كرام أو تابعين أجلاء . ولعلماء الأصول كلام في أخذ الأحكام من أقوال الصحابة :

● يقول ابن قتيبة الدينوري في كتابه تأويل مختلف الحديث : (إنه ليس بمنكر أن يخالف ابن الحنفية ابن عباس ، ويخالف عليّ عمر ، وزيد بن ثابت ابن مسعود ، في التفسير وفي الأحكام . وإنما المنكر أن يحكوا عن النبي ﷺ خبرين مختلفين من غير تأويل . فأما اختلافهم فيما بينهم فكثير ، فمنهم من يعمل على شيء سمعه ، ومنهم من يستعمل ظنه ، ومنهم من يجتهد رأيه . ولذلك اختلفوا في تأويل القرآن وفي أكثر الأحكام) [٤] .

● ويقول ابن تيمية في فتاواه : (أما أقوال الصحابة ، إن تنازعوا رُدّ ما تنازعوا فيه إلى الله والرسول ، ولم يكن قول بعضهم حجة مع مخالفة بعضهم له ، باتفاق العلماء) [٥] .

● ويقول ابن قدامة في المغنى : (... فإنه [أى الإمام أحمد] ترك العمل بالحديث المروى عن النبي ﷺ : « من غسل ميتا فليغتسل » وعلل ذلك بأن الصحيح أنه موقوف على أئى هريرة) [٦] .

● ويقول أبو بكر بن العربي في أحكام القرآن - وذلك أثناء تعقيبه على قول عمر وعلى بوجوب إيتاء العبد المكاتب بقدر من الكتابة - : (فإن قيل : فكيف يفعلون بقول عمر وعلى ؟ قلنا : سبحان من لم يجعل الحجة إلا في قول صاحب المعجزة) [٧] .

● ويقول الغزالي في المستصفى : (من يجوز عليه الغلط والسهو [يقصد هنا الصحاحى] ولم تثبت عصمته ، فلا حجة في قوله . فكيف يحتج بقولهم مع جواز الخطأ ؟ وكيف تدعى عصمتهم من غير حجة متواترة ؟ وكيف يتصور عصمة قوم يجوز عليهم الاختلاف ؟ ... قولهم : إنه إذا قال الصحاحى قولاً يخالف القياس ، فلا يحمل له إلا سماع خبر فيه . قلنا : فهذا إقرار بأن قوله ليس بحجة ، وإنما الحجة الخبر . إلا أنكم أثبتتم الخبر بالتوهم المجرد ، ومستندنا إجماع الصحابة رضى الله عنهم في قبول خبر الواحد . وهم إنما عملوا بالخبر المصرح بروايته ، دون الموهوم المقدر الذى لا يعرف لفظه ومورده . فقوله ليس بنص صريح في سماع الخبر ، بل ربما قاله عن دليل ضعيف ظنه دليلاً وأخطأ فيه ، والخطأ جائز عليه . وربما يتمسك الصحاحى بدليل ضعيف وظاهر موهوم ، ولو قاله عن نص قاطع لصرح به ... وجعل قول الصحاحى حجة كقول رسول الله ﷺ وخبره ،

إثبات أصل من أصول الأحكام ومداركه ، فلا يثبت إلا بقاطع [أى بطرق قاطعة] كسائر الأصول [٨].

(ج) قول عبدة السلماني : « يدين عينا واحدة » يخالف تقرير النبي ﷺ للنقاب الذي يظهر العينين مع محجريهما لا عينا واحدة . فهل يمكن أن نسلم بصحة متن رواية عبدة ، وهو يوجب أمراً يخالف ما أباحه رسول الله ﷺ ؟! وقد سبق - عند حديثنا عن معالم ستر بدن المرأة بالفصل الثاني - بيان هذه المخالفة ، وبيان المشقة التي تلحق المرأة من هذه الهيئة في الإدناء . هذا مع قبول هذه الهيئة على سبيل الجواز لا الوجوب ، واعتبار جميع الهيئات محتملة ، سواء هيئة الإدناء على الوجه أو على الجبهة أو على الصدر .

(د) ايراد ابن كثير لبعض هذه الروايات لا يحمل توثيقاً قاطعاً ، فمع جهده الطيب في اختيار أصح الروايات ، إلا أنه تفوته الدقة أحياناً وجلّ من لا يسهو . ومثال ذلك إيراده رواية عن عكرمة والشعبي ، تقرر أن على المرأة أن تستتر من أعمامها وأخوالها . وهذه الرواية تخالف السنة الصريحة الصحيحة الواردة في حديث عائشة : جاء عمي من الرضاعة ، فاستأذن عليّ فأبيت أن أذن له حتى أسأل رسول الله ﷺ فجاء رسول الله ﷺ فسألته عن ذلك فقال : « إنه عمك فأذني له » . [رواه البخاري ومسلم] [٨].

ثم إن ابن كثير أورد رواية أخرى في تفسير آية : ﴿ يدين عليهن من جلابيبهن ﴾ هذا نصها : وقال عكرمة : (تغطي ثُغرة نحرها)^(١) بجلابيها تدنيه عليها . ولم يرجح ابن كثير لإحدى الروایتين على الأخرى .

(هـ) إن بعض المحققين المحدثين قالوا بصحة سند رواية : « ويدين عينا واحدة » إلى عبدة السلماني ولكنهم في الوقت نفسه قالوا بضعف سندها إلى ابن عباس ، وعلى ذلك فالرواية الصحيحة مجرد قول لتابعي [٨ب] .

(و) وأخيراً نحب أن نبين للمعارضين أن السيوطي ، قد قال في الدر المنثور : (أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ ولا يدين زينتهن إلا ما ظهر منها ﴾ : (والزينة الظاهرة الوجه وكحل العينين وخضاب الكف والخطام ، فهذا تظهره في بيتها لمن دخل عليها . ثم قال ﴿ ولا يدين زينتهن إلا لبعولتهن أو آبائهن ﴾ الآية .

(١) ثغرة نحرها : نقرة نحرها .

والزينة التي تبديها لهؤلاء قرطها وفلاحتها وسوارها . فأما خلخالها ومعضدها^(١) ونحرها وشعرها فإنها لا تبديها إلا لزوجها) .

وقال الشيخ عبد القادر بن حبيب الله السندی في كتابه الحجاب في الكتاب والسنة : (رواية ابن عباس رضي الله تعالى عنه هذه ، قد اطلعت على إسنادها عند ابن جرير الطبري في تفسيره ، ورجالها كلهم ثقات إلا أنها منقطعة لأن فيها على بن أفي طلحة المتوفى سنة ١٤٣ هـ ، يروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ولم يلقه ، والواسطة بينهما هو مجاهد بن جبير المكي ، وهو إمام كبير ثقة ثبت كما لا يخفى على أحد . وقد احتج بهذه الرواية - أعنى رواية على بن أفي طلحة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما - البخاري في الجامع الصحيح ، إذ أوردها في مواضع عديدة من كتاب التفسير معلقة ، إذ كانت ليست على شرطه في الجامع الصحيح . قال ذلك الحافظ في التهذيب . وقال الإمام المزي في تهذيب الكمال - مشيراً إلى رواية التفسير هذه - في ترجمة على بن أفي طلحة : هو مرسل عن ابن عباس وبينهما مجاهد . واعتمد على هذه الرواية علامة الشام محمد جمال الدين القاسمي في تفسيره . والإمام القرطبي في تفسيره ، وكذلك الإمام ابن كثير في تفسيره في مواضع عديدة . فكانت قوية ومحتجا بها عند علماء التفسير وغيرهم . وأن ظاهر القرآن والسنة وآثار الصحابة والتابعين تؤيدها فليعتمد عليها ، ويستأنس بها) .

وواضح أن رواية ابن عباس هذه تفيد جواز كشف المرأة وجهها وكفيها لمن دخل عليها من الرجال الأجانب . فإذا كانت هذه الرواية عن ابن عباس قد قال الشيخ السندی بصحتها ، وهو من الذين قالوا بصحة سند رواية عبيدة السلماني « ويبدن عينا واحدة »^[٥٨] ، كما أنه من الذين قالوا بوجوب ستر الوجه^[٥٨] . فإذا كان الأمر كذلك فلماذا أخذ المعارضون - ومنهم الشيخ السندی - برواية عبيدة وتركوا رواية ابن عباس هذه ؟!

نحسب أن الأولى هو الجمع بين الروایتين ، وهما غير متعارضتين في حقيقة الأمر ، فالمرأة يجوز لها كشف وجهها وكفيها للرجال الأجانب إذا دخلوا عليها في بيتها . أما إذا خرجت من بيتها فينبغي أن تتميز عن الإماء ، وذلك بالإدناء عليها من جلبابها . ومن هيئات الإدناء أن « تدنى جلبابها على وجهها وتبدي عينا واحدة » ، وإذا كان عبيدة السلماني قد فضل هذه الهيئة ، فقتادة

(١) معضدها : المعصد كل ما يحيط بالعصد من حلل وغيرها . والعصد ما بين المرفق إلى الكتف .

ومجاهد وأبو صالح قد فضلوا هيئات أخرى فقال قتادة : « يشددن جلابيهن على جباههن » وقال مجاهد : « يتجلبن » وقال أبو صالح : « يقنعن بالجلباب » .

» » »

يقولون : قال رسول الله ﷺ : « لا تنتقب المحرمة » . وحظر الانتقاب في الإحرام يفيد أنه الأصل في غير الإحرام ، وأنه واجب .

وجوابنا من وجوه :

(أ) في هذا القول اعتساف في الاستدلال بخالف الأصول . والصواب هو أن حظر أمر في الإحرام يفيد أولا أنه كان معروفا - أى مستعملا - عند بعض النساء . ويفيد ثانيا أنه مباح في غير الإحرام شأن بقية محظورات الإحرام كلبس العمائم والبرانس والسراويلات والخفاف والقمص .

(ب) النهى عن نوع من اللباس في الإحرام لا يعنى ضرورة أنه من عادة جميع الناس في غير الإحرام ، ومثال ذلك لبس البرانس والقمص ، فإنه كان من عادة بعض الرجال لا جميعهم . ونحن لا ننكر أن ستر الوجه بنقاب كان من عادة بعض النساء المسلمات ألفنه من قبل الإسلام - ومضين عليه بعد الإسلام - وسبق أن سقنا شواهد على ذلك عند بحث موضوع النقاب (انظر الفصل السادس) .

(ج) وشبهه بحديث : « لا تنتقب المحرمة » قول عائشة : « لا تلثم المحرمة »^[٩] . فهل حظر التلثم في الإحرام يفيد أنه الأصل في غير الإحرام وأنه واجب ؟ وإن كان كذلك فالتلثم يكون معه معظم الوجه مكشوفاً ولا يستر غير الشفتين والذقن ، فهل يقر المعارضون هذه الدرجة من الستر ؟

» » »

يقولون : ورد عن أسماء بنت أبى بكر قالت : « كنا نغطي وجوهنا من الرجال وكنا نتمشط قبل ذلك في الإحرام »^[١٠] فإذا كانت الصحابيات الكريعات يغطين وجوههن من الرجال في الإحرام والأصل فيه الكشف ، فالستر في غير الإحرام أولى . ويقولون أيضا - بناء على حديث أسماء هذا وأحاديث أخرى مشابة - إذا كان كشف المرأة وجهها في الإحرام واجبا كما يقرر أكثر أهل

العلم ، والواجب لا يترك إلا لما هو أوجب منه ، فلولاً وجوب ستر الوجه عن الأجانب ما ساغ ترك الواجب وهو كشفه حال الإحرام .

وجوابنا من وجوه :

(أ) ينبغي أن يحمل تغطية الوجه هنا على الإسدال من طرف الثوب على الوجه حتى لا تضرب النصوص بعضها ببعض ، فرسول الله ﷺ ينهى عن الانتقاب ، ولا يمكن أن تخالفه الصحابييات الجليلات فيفعلن ما نهى عنه . وفي جواز الإسدال جاء قول عائشة : « وتسدل (المحرمة) الثوب على وجهها إن شاءت »^[١١] . وقولها : « كان الركبان يمرون بنا ونحن مع رسول الله ﷺ محرمات فإذا حاذوا بنا أسدلت إحدانا جلبابها من رأسها على وجهها فإذا جاوزونا كشفناه »^[١٢] . كما قال ابن المنذر : (أجمعوا على أن المرأة تلبس المخيط كله والخفاف وأن لها أن تغطي رأسها وتستتر شعرها إلا وجهها فتسدل عليه الثوب سدلاً خفيفاً تستتر به عن نظر الرجال ولا تخمره)^(١) [١٢] .

(ب) وقول أسماء بنت أبى بكر : « كنا نغطي وجوهنا » يحتمل أن التغطية كانت تقع عند مرور جماعة من الرجال من أخلاط الناس ، وقد يكون فيهم من ينظر ويطيل النظر إلى النساء ، وذلك في موسم الحج المزدحم ، فيسبب حرجاً للمرأة ولو لم تكن تألف الستر في حياتها العادية . وهكذا يتبين أن قول أسماء ليس قاطعاً في أن تغطية وجهها كان ديدنها في حياتها العادية أى في غير الإحرام .

(ج) ولنكن على ذكر أن قول أسماء قد ورد للتدليل على جواز تغطية المرأة وجهها في الإحرام بطرف ثوبها . ويحتمل النص وقوع هذه التغطية قليلاً كما يحتمل وقوعها كثيراً .

ولو فرضنا جدلاً أن الحديث يدل على أنه كان من عادة أسماء بنت أبى بكر ستر الوجه في غير الإحرام ، فهل يدل هذا على وجوب الستر على النساء وجوباً مطلقاً ؟ إن الفعل - أى مجرد الفعل - لا يدل على الوجوب كما يقول الأصوليون ، إنما يدل على الجواز فحسب . وقد أوضحنا ذلك عند حوارنا حول حديث : « لا تنتقب المحرمة » . وإذا كان من النساء من تنتقب على عهد النبى

(١) لا تخمره : لا تغطيه .

ﷺ ، فقد كان هناك من لا تنتقب أيضا وهو الغالب ، كما أوضحنا في الفصل الثالث .

(د) وإذا كانت هناك أحاديث مشابهة لحديث أسماء تفيد إسدال بعض النساء على وجوههن من أطراف أثوابهن ، فهذه الأحاديث لا تفيد ترك المحرمات واجبا لما هو أوجب منه ، لأن الواجب في حقهن عدم تغطية الوجه بنقاب ونحوه . وهذا الواجب حاصل مع الإسدال ، لأن الإسدال لا يعنى تغطية الوجه ، بل هو بمثابة إقامة حاجز أو حجاب بين أبصار الرجال وبين وجه المرأة .

(هـ) هناك نص آخر - أورده الأستاذ أبو الأعلى المودودي في كتابه « الحجاب » - يذكر فعل بعض المحرمات وفيه زيادة تستحق الانتباه . فعن فاطمة بنت المنذر قالت : « كنا نخمر^(١) وجوهنا من الرجال ونحن محرمات ونحن مع أسماء بنت أبى بكر الصديق فلا تنكره علينا^[١٣] . وقولها : « فلا تنكره علينا » - إن صح - يفيد أن أسماء نفسها ما كانت تغطي وجهها في الإحرام إذ لو كانت تفعل ما كان هناك حاجة لذكر عدم إنكارها . وإن قيل : ربما كانت أسماء يوم صحبتها لفاطمة بنت المنذر ، عجوزا يحق لها أن تكشف عن وجهها ، بدليل أنه ورد عن أسماء نفسها : « كنا نغطي وجوهنا من الرجال في الإحرام » . قلنا : هذا محتمل ويحتمل أيضا أنها كانت تغطي أحيانا وتكشف أحيانا . على كل حال فإن ذكر عدم الإنكار يفيد أن مسألة تغطية الوجه في الإحرام محصورة في الإباحة ، ولا محمل للقول فيها بالوجوب ، إذ مع الوجوب لا مجال لوقوع الإنكار ، بل لو كانت أسماء ترى أن ستر الوجه مندوب للشواهد دون العجائز لاستحسنته ولم تكتف بعدم الإنكار .

» » »

يقولون : قال رسول الله ﷺ : « المرأة عورة مستورة » . وما دامت المرأة عورة فينبغى سترها جميعها دون استثناء الوجه .

وجوابنا من وجوه :

(أ) قال رسول الله ﷺ : « المرأة عورة مستورة » وذلك لأن أغلب بدنها يجب ستره إذ كلها عورة عدا الوجه والكفين . هذا عن بدن المرأة بينما أغلب بدن الرجل لا يجب ستره ، وعورته ما بين السرة والركبة أو السوأتان

(١) نخمر وجوهنا : نغطي وجوهنا .

فحسب . وإطلاق اللفظ العام وإرادة الأغلب معروف في اللغة . ويؤكد أن المراد هنا الأغلب كثرة النصوص التي أوردناها في الفصل الثالث عن كشف نساء المؤمنين وجوههن في العهد النبوي .

(ب) ورد في المغني لابن قدامة : (وقال بعض أصحابنا : المرأة كلها عورة لأنه قد روى حديث النبي ﷺ : « المرأة عورة » لكن رخص لها في كشف وجهها وكفيها لما في تغطيته من المشقة) [١٣] .

وورد في الشرح الكبير لابن قدامة(*) : (روى عن النبي ﷺ أنه قال : « المرأة عورة » ... وهذا عام في جميعها ترك في الوجه للحاجة ، فتبقى فيما عداه) [١٤] .

وورد في الهداية للمرغيناني : (... وبدن الحرة كله عورة إلا وجهها وكفيها لقوله عليه الصلاة والسلام : « المرأة عورة مستورة » واستثناء العضوين للابتلاء بإبدائهما) [١٥] . وزاد صاحب (العناية) في شرحه على (الهداية) قوله : (« الابتلاء بإبدائهما » لأن المرأة لا تجد بدا من مزاوله الأشياء بيدها ومن كشف وجهها لا سيما في الشهادة والمحكمة) [١٦] .

(ج) ورد في شرح العناية على الهداية للبارقي : (فإن قيل : قوله ﷺ : « المرأة عورة مستورة » عام في جميع بدنها وليس في لفظه استثناء . أما استثناء العضوين أو الثلاثة بالابتلاء تخصيص بلا لفظ ابتداء . وهو لا يجوز عندنا ... فالجواب أن قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾ إما أن يكون ورد قبل الحديث أو بعده . فإن كان بعده نسخ عموم الحديث وإن كان قبله فالحديث لكونه خبر الواحد لا يبطل شيئا مما تناوله قوله تعالى) [١٧] .

ونقول للذين يرون أن خبر الواحد متى صح يمكن أن ينسخ المتواتر ، لا حاجة بنا إلى اللجوء إلى تقرير النسخ سواء نسخ الآية للحديث أو نسخ الحديث للآية ، فإنما تُخصّص الحديث بناء على القاعدة الأصولية التي تقول بالتخصيص « لعموم البلوى » أو حنسب تعبير الحنفية « للابتلاء بالإبداء » . هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى فإن إطلاق العام وإرادة الأغلب معروف في اللغة كما سبق أن ذكرنا .

* * *

(*) ابن قدامة صاحب الشرح الكبير غير ابن قدامة صاحب المغني .

يقولون : وردت نصوص متعددة تفيد ستر نساء النبي ﷺ وبعض الصحابيات ثم التابعيات وجوههن . وهذا يعنى وجوب الستر أو ندبه .

وجوبنا من وجوه :

(أ) ستر نساء النبي ﷺ وجوههن أمر واجب وهو من مقتضيات الحجاب الذى تُخصِّصَ به فى قوله تعالى : ﴿ فاسألوهن من وراء حجاب ﴾ . وسبق عقد فصل خاص لإثبات هذه الخصوصية (انظر الفصل الثانى من الجزء الثالث) .

(ب) نحن لا ننكر وقوع ستر الوجه بنقاب من بعض المؤمنات على عهد النبي ﷺ . ولكن ليس فى هذا الفعل مجرد دليل على الوجوب ، أو على السدب ، إنما فيه دليل على الجواز فحسب كما هو مقرر فى علم الأصول .

(ج) إذا كانت هناك نصوص معدودة تفيد ستر الوجه ، فقد أوردنا نصوصا أكثر منها عددا وأقوى سنداً تفيد كشف الوجه ، بل تفيد غلبة كشف الوجه فى مجتمع المسلمين على عهد النبي ﷺ . وهذا يفيد جواز الأمرين الكشف والستر ، كما يفيد أنه لا حرج فيما يستحسنه الناس لأنفسهم لمصالح يرونها ، وهذا يختلف باختلاف الزمان والمكان .

(د) معظم النصوص التى تنص على ستر بعض الصحابيات والتابعيات وجوههن ، يفيد سياقها أنها وقعت بعد العهد النبوى بزمان . وهذا يشير إلى أن كثرة من نساء المؤمنين شرعن فى ستر وجوههن فى وقت متأخر ، ولعل ذلك قد وقع بتأثير بعض عوامل منها :

● ظهور بوادر ضعف خلقى بعد العهد النبوى ، فاتخذت هذه البوادر ذريعة للتشدد فى أمر النساء . وهذه بعض الشواهد :

— فعن عبد الله بن عمر أنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا تمنعوا نساءكم المساجد إذا استأذنكم إليها » . فقال بلال بن عبد الله : والله لئمنعهن ، إذن يتخذنه دغلا^(١) ، قال : فأقبل عليه عبد الله فسيه سبها سيئاً ما سمعته سيه مثله قط .

قال الحافظ ابن حجر : (وكأن بلال قال ذلك لما رأى من فساد بعض النساء فى ذلك الوقت وحملته على ذلك الغيرة) [١٩] .

(١) يتخذنه دغلا : أى خداعاً يخدعن به أزواجهن .

- وعن ابن جريج قال : « أخبرنا عطاء إذ منع ابن هشام النساء الطواف مع الرجال ، قال : كيف تمنعهن وقد طاف نساء النبي ﷺ مع الرجال ؟ » .

[رواه البخارى ٢٠٠]

- وعن أيوب عن حفصة قالت : « كنا نمنع عواتقنا^(١) أن يخرجن في العيدين ... فلما جاءت، أم عطية سألتها : أسمع النبي ﷺ ؟ قالت : بآنى ، نعم ... سمعته يقول : تخرج العواتق وذوات الخدور^(٢) » . [رواه البخارى ٢١١]

وقال الخافظ ابن حجر : (... وكأنهم كانوا يمنعون العواتق من الخروج لما حدث بعد العصر الأول من الفساد ، ولم تلاحظ الصحابة ذلك بل رأيت استمرار الحكم على ما كان عليه في زمن النبي ﷺ) [٢٢٢] .

● وفرت ثروات الفتوح مستوى من المعيشة الرخية ، مما أدى إلى مزيد من قرار المسلمات في بيوتهن وندرة خروجهن ، حيث كفين مؤنة تدبير مصالحهن عن طريق الإماء والغلما . وربما ساعدت ندرة الخروج على الاتجاه إلى ستر الوجه دوتما حرج ، حيث لا يطول الستر أكثر من لحظات معدودة للانتقال من بيت إلى بيت على فترات متباعدة .

● كان من آثار الفتوح أيضا أن تكونت طبقة غنية في المدن ، بل وفيرة الثراء . وهذه الطبقة - نتيجة التميز الحادث في مجال العروة و طراز المعيشة - ربما اتجهت لا شعوريا إلى الرغبة في التميز في اللباس عن بقية الطبقات . فالتخذت النقاب سمنا لها بعد أن كان غالب المنتقبات من نساء البادية .

يقولون : لما بنى رسول الله ﷺ بصفية قال الصحابة : « إن حججها فهي زوجه وإن لم يحجبها فهي مما ملكت يمينه » وهذا يفيد أن الحرة تحتجب فلا يراها أحد والأمة لا تحتجب .

وجوابنا من وجوه :

(أ) المقصود بالحجاب هنا حجاب أمهات المؤمنين ومعناه : ستر شخصهن عن نظر الرجال ، وقد عقدنا فصلا خاصا لإثبات خصوصية الحجاب بنساء النبي ﷺ (انظر الفصل الثاني من الجزء الثالث) .

(١) العواتق : جمع عاتق وهي من بلغت الحلم واستحقت الزواج وعنتت من الامتهان في الخروج للخدمة .

(٢) ذوات الخدور : الخدر هو ستر يكون من ناحية البيت تقعد البكر وراءه عند حضور غريب .

ولما كان الصحابة يعلمون بيقين هذه الخصوصية قالوا مقاتلهم تلك .

(ب) لو فرضنا جدلاً أن الحجاب الوارد في الآية الكريمة وفي هذا الحديث يعنى ستر الوجه لجميع الحرائر دون الإمام، لاستثنت صفة من الإمام لاعتبارين أولها: أنها كانت جميلة وهذا مما يدعو إلى ستر جميع بدنها كالخرة. فابن تيمية يقول: (فإن يستثنى بعض الإمام أولى وأحرى وهن من كانت الشهوة والفتنة حاصلة بترك احتجاجها وإبداء زينتها) [٢٣]. وثانيهما: أن رسول الله ﷺ اتخذها للفراش. والأمة حين تتخذ للفراش تأخذ حكم الحرة في كثير من الأمور، وفي ذلك يقول ابن القيم: (... إماء التسرى التي جرت العادة بصونهن وحجبهن، فأين أباح الله ورسوله لمن أن يكشفن وجوههن في الأسواق والطرقات ومجامع الناس؟... هذا غلط محض على الشريعة) [٢٤].

* * *

يقولون: هناك نصوص كثيرة تشير إلى وجوب احتجاب نساء المؤمنين من الرجال ومنها حديث عن أم سلمة: «إذا كان لإحدكن مكائب^(١) وكان عنده ما يؤدى فلتحتجب منه». [رواه أبو داود] [٢٥]

وجوابنا من وجوه:

(أ) الرسول ﷺ يوجه خطابه في هذا الحديث لنسائه أمهات المؤمنين والمقصود بالحجاب هنا هو إسدال ستر بينهن وبين الرجال، وليس مجرد ستر الوجه. وهذا الحجاب بل ولفظ «الحجاب» نفسه خاص بهن دون عامة نساء المؤمنين، كما بينا في الفصل الثاني من الجزء الثالث.

(ب) ومما يؤكد أن الخطاب موجه لنسائه ﷺ خاصة، ورود عدة روايات^(*) كلها تتعلق بأمهات المؤمنين:

(١) مكائب: العبد الذى كتب بينه وبين سيده اتفاقا على مال يقسطه له، فإذا ما دفعه صار حراً.

(*) هذه الروايات - ومنها ما هو صحيح - تعارض ما ورد في حديث أبي داود الضعيف، حيث تقرر أن المكاتب يظل له حكم العبد ما بقى عليه شيء. والذي يهمنى هنا أن جميع الروايات صحيحة وضعيفها تفيد احتجاب أمهات المؤمنين من الرجال الأجانب. وسبق أن أثبتنا خصوصية الحجاب في الفصل الثانى من الجزء الثالث.

● ما رواه البيهقي عن القاسم بن محمد أنه قال : « إن أمهات المؤمنين يكون لبعضهن المكاتب فتكشف له الحجاب ما بقى عليه درهم ، فإذا قضى أرخته دونه » [٢٦] .

● ما رواه ابن أبي شيبة عن عمرو بن يسار قال : استأذنت على عائشة فرفعت صوتي ، فقالت : سليمان ؟ فقلت : سليمان . فقالت : أديت ما بقي عليك من كتابتك ؟ قلت : نعم ، إلا شيئا يسيرا . قالت : ادخل فإنك عمد ما بقي عليك شيء . [٢٧] .

● ما رواه الطحاوي عن طريق سالم مولى النضرين أنه قال لعائشة :
(ما أراك إلا ستحتجبين مني . فقالت : مالك ؟ فقال : كتبت . فقالت : إنك
عبد ما بقي عليك شيء) [٢٨] .

● ما رواه سعيد في سننه عن أبي قلابة قال : (كان أزواج النبي ﷺ لا يحتجبن من مكاتب ما بقي عليه دينار) [٢٩] .

(ج) وإذا فرض جدلاً أن الخطاب لعامة المؤمنين فيكون المراد بالحجاب ستر الزينة الباطنة كما ورد في آية سورة النور : ﴿ وَلَا يَمْدِين زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبَعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءَ بَعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءَهُنَّ أَوْ إِخْوَانَهُنَّ أَوْ إِخْوَانُ بَنِي إِخْوَانَهُنَّ أَوْ بَنَى أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نَسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ ﴾ . فقد استثنت هذه الآية ملك الجن . وما دام العبد قد خرج بالمكاتبة والأداء عن الملك فإنه يخرج من الاستثناء ويصبح كأى رجل أجنبى عن المرأة .

يقولون : ورد « أن امرأة من خثعم^(١) جاءت تستفتي رسول الله ﷺ ، فجعل الفضل ينظر إليها وتنتظر إليه وجعل النبي ﷺ يصرف وجه الفضل إلى الشق الآخر^[٢٩] . وهذا الفعل من رسول الله ﷺ يفيد تحريم النظر إلى وجوه النساء وما دام النظر محرماً فهذا يعني وجوب ستر الوجه .

وچوایا :

أن في هذا القول اعتسافاً في الاستدلال يخالف الأصول ، فتحريم إمعان النظر ومدامته ، أمر مقرر بدلالة قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ

(١) خثعم : اسم قبيلة .

أبصارهم ﴿ وبدلالة قوله ﷺ : « اعطوا الطريق حقه ، قالوا : وما حق الطريق ؟ قال : « ... وغض البصر » . لكن الصلة منفكة بين تحريم النظر وبين ستر الوجه ، ولو كان الستر مرتباً على تحريم النظر ، لأمر رسول الله ﷺ الخثعمية بتغطية وجهها إذا كانت غير محرمة ، وبالإسداد على وجهها من طرف ثوبها إذا كانت محرمة . لكن رسول الله ﷺ لم يأمرها بهذا ولا بذلك ، فدلّ موقفه ﷺ على أن كشف المرأة وجهها ليس حراماً ، وأن ستره ليس واجباً .

* * *

يقولون : قال ابن تيمية : (الله جعل الزينة زيتين : زينة ظاهرة وزينة غير ظاهرة ، وجوز لها إبداء زينتها الظاهرة لغير الزوج وذوى المحارم ... ثم لما أنزل الله عز وجل آية الحجاب بقوله : ﴿ يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ﴾ حجب النساء عن الرجال ... فما بقي يحل للأجانب النظر إلا إلى الثياب الظاهرة . فابن مسعود ذكر آخر الأمرين « أى حين قال : الزينة الظاهرة هي الثياب » وابن عباس ذكر أول الأمرين « أى حين قال هي في الوجه واليدين مثل الكحل والخاتم » [٣٠] وقال ابن تيمية أيضاً : (الوجه واليدين والقدمان ليس لها أن تبدى ذلك للأجانب على أصح القولين بخلاف ما كان قبل النسخ) [٣١] .

وجوابنا من وجوه :

(أ) أين دليل النسخ ؟ إن قول ابن مسعود : « الزينة الظاهرة هي الثياب » وقول ابن عباس : « الزينة الظاهرة هي في الوجه واليدين مثل الكحل والخاتم » قولان في تفسير آية واحدة . وهي : ﴿ ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها ﴾ وتفسير الآية هو ذكر معناها عند نزولها لا بعد نزول آية أخرى ناسخة لها ، وعلى ذلك ليس هناك مجال للقول إن ابن مسعود ذكر أول الأمرين ، وابن عباس ذكر آخر الأمرين . ولكن على ذكر أنه إذا كان هناك قولان في تفسير آية : ﴿ ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها ﴾ ، فهناك أيضاً قولان في تفسير آية : ﴿ يدنين عليهن من جلابيبهن ﴾ قول يقرر الإبداء على الوجه ، وقول يقرر الإبداء على الجبهة .

(ب) يشير ابن تيمية في موضع آخر إلى أن آية : ﴿ يدنين عليهن من جلابيبهن ﴾ جاءت بعد آية : ﴿ ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها ﴾ فأوجب

ستر الوجه بعد أن كان مصرحا للمرأة بإبدائه . وهذا يعنى أن الآية الأولى نسخت الآية الثانية . فهل الترتيب الزمني للآيات يفيد أن الأولى بعد الثانية ؟ إن الآية الأولى في سورة الأحزاب حيث آية الحجاب : ﴿ فاسألوهن من وراء حجاب ﴾ وآية الحجاب كانت قبل حادث الإفك ، إذ تقول عائشة في حديث الإفك : « ... خرجت مع رسول الله ﷺ بعدما نزل الحجاب ... » .

[رواه البخارى ومسلم] [٣٢]

فإذا كانت قصة الإفك قد وقعت بعد الحجاب فهذا يعنى أن سورة النور - حيث وردت قصة الإفك - كانت بعد الحجاب أيضا . وعليه تكون آية سورة النور : ﴿ ولا يبدين زينتهن إلا ما ظهر منها ﴾ قد نزلت بعد آية الأحزاب : ﴿ يدين عليهن من جلابيبن ﴾ .

* * *

يقولون : قال ابن تيمية : (تنازع الفقهاء في النظر إلى المرأة الأجنبية ... وقيل : لا يجوز . وهذا ظاهر مذهب أحمد فإن كل شيء منها عورة حتى ظفرها وهو قول مالك) [٣٣] . وهذا القول لابن تيمية - وهو الإمام الجليل - يرجح أن ستر المرأة وجهها واجب في ظاهر مذهب أحمد وفي مذهب مالك . وجوابنا : أن ابن تيمية إمام كبير حقا ، ولكن جلّ من لا يخطئ . ونرجو القارئ الكريم مراجعة الفصل الخامس من هذا الجزء ، ففيه بيان شاف لرأى المذهب الحنبلى والمذهب المالكى في عورة المرأة . كما أن فيه مناقشة لقول ابن تيمية : (ظاهر مذهب أحمد كل شيء منها عورة حتى ظفرها) .

* * *

يقولون : قال تعالى : ﴿ ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن ﴾ فهل الضرب بالأرجل وقتنة صوت الخلخال أشد أم فتنة الوجه ؟ وجوابنا من وجوه :

(أ) إن فتنة الوجه أمر مقرر ولا خلاف عليه . ولكن من حكمة الشارع أنه تجاوز عن تلك الفتنة ، ولم يحظر كشف الوجه لما يحققه الكشف من مصالح متعددة (*) ، واكتفى بحظر ما قد يصاحب كشف الوجه من مثيرات مثل الزينة الصارخة والعطر الفواح .

(*) انظر عرضنا لبعض مصالح كشف الوجه ، في الفصل الرابع من هذا الجزء .

(ب) من حكمة النبی عن الضرب بالأرجل أن هذا الفعل من المرأة - كما يقول أبو السعود في تفسیره :- (یورث الرجال میلا إلیهن ویوهم أن لهن میلا إلیهم) [٣٥، ٣٤] . ویقول القرطبی فی تفسیره : (وسماع هذه الزينة أشد تحریکا للشهوة من إبدائها) [٣٦، ٣٧] .

یقولون : إن الوجه أجمل ما فی المرأة * * * فكیف لا تشملہ العورة بینا تشمل أسافل الساقین .

وجوابنا من وجوه :

(أ) هل العورة - سواء عورة الرجل أو عورة المرأة - هی أجمل ما فیهما ؟ العورة لها خصوصیتها ، فهی تبدأ بالسواتین لأنه یسوء منظرهما ولا تجمل رؤیتهما . والسواتان وحدهما محل الإجماع فی عورة الرجل . ویلی السواتین ما جاورهما من البطن والفخذین ، وهذه هی حدود عورة الرجل ، وهی ذاتها حدود عورة المرأة مع محارمها من الرجال فی رأى بعض الفقهاء وأوسع من ذلك قليلا فی رأى البعض الآخر .

(ب) وإذا تأملنا فی هذه الحدود ، نجد أن العورة قد ارتبطت - أولا - بأجزاء الجسم المتعلقة بالجماع وما جاورها ، والتى إذا وقع النظر علیها ذكرت الفرد بالجماع وأثارت شهوته . وارتبطت - ثانيا - بأجزاء لا یحتاج الإنسان رجلا كان أو امرأة إلى كشفها فی عامة أحواله ، سواء فی البيت أو خارجه ، وسواء فی وقت عمله - أیا كان عمله - أو فی وقت راحته . وهذا من حكمة الشارع ورحمته حتى لا یشق على الإنسان ویخرجه بستر جزء من بدنه یحتاج إلى كشفه لمصالح عديدة ، وقد سبق بیان هذه المصالح عند حديثنا عن مشروعیة كشف الوجه (انظر الفصل الرابع) .

(ج) وإذا كانت عورة المرأة مع الرجال الأجانب اتسعت لتشمل جمیع بدنہا عدا الوجه والكفین والقدمین ، فذلك لعدة اعتبارات أولها وأهمها : ما حبا الله به أجزاء بدن المرأة من جمال خاص یفتن الرجال ، وثانیها : أن عملها فی الغالب داخل البيت لرعايته ورعاية أطفالها ، فتستطیع التخفف من ثیابها دون حرج ، وثالثها : أن حاجتها للقاء الرجال الأجانب محدودة ، وإذا وقعت الحاجة وتعاملت مع الرجال لم یشق علیها هذا الستر .

(د) والأولى من كل هذا أن یقال : إن الشرع الحکیم یحرص دائما على توفير أمن الفتنة وفى الوقت نفسه یحرص على رفع الحرج والمشقة . وهنا - فی

موضوع سفور الوجه - غلب الشرع الحكيم قاعدة رفع الحرج على قاعدة أمن الفتنة إذ يراها فتنة محدودة .

يقولون : إن كثيرا من الفقهاء قالوا بوجوب ستر الوجه سدا للذريعة ولأمن الفتنة .

وجوابنا من وجوه :

(أ) هذا القول من بعض الفقهاء هو اجتهاد منهم لأمن الفتنة ، وليس هو الحكم الأصلى الوارد من الشارع فى شأن الوجه . إن الشارع أوجب ستر العورة فحسب ، فأما ما لم يكن عورة فلا يجب ستره أصلا . ولكن قد يجتهد الفقيه ويحكم بوجوب ستر الوجه أو نديه - وإن لم يكن عورة - فى حال معينة ، وهذا الحكم الاجتهادى قد يكون صوابا وقد يكون خطأ ، والعبرة بالدليل الذى اعتمد عليه فى اجتهاده ، كما قد يكون هذا الحكم الاجتهادى قد راعى مصلحة زمنية معينة .

(ب) إن فتن الحياة كثيرة ومن أخطرها فتنة النساء وفتنة المال وفتنة الأولاد . قال تعالى : ﴿ زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة ﴾ . ولكن مع كون هذه الثلاث أخطر الفتن فإن البشر لا غنى لهم عنها ، فالمال مثلا أصله حلال وهو عماد من عمد الحياة ، ولا تقوم الحياة بدونه . فلا يجوز لنا أن نحرّم هذا الأصل الحلال ، ونعطل أداء دوره فى تعمير الأرض من باب سد الذريعة ، هذا مع التسليم بأن فيه فتنة . لا يجوز أن نحرّم الأصل الحلال كما وقع من بعض الصوفية ، إذ حرموا على أنفسهم التعامل بالمال ، وخلعوا أنفسهم من الدنيا بعيدا عن فتنة المال ، وعاشوا فى الصوامع . ولكن ينبغى أن نحرّم أمورا حرمها الشارع الحكيم قد تصاحب المال سواء فى كسبه أو فى إنفاقه . وكذلك النساء فى معاشرتهن والتعامل الجاد معهن ، فى مختلف مجالات الحياة حلال ، بل إن هذا التعامل الجاد هو أيضا عماد من عمد الحياة ، ولا تقوم الحياة بدونه . على أن ستر الوجه يصحبه غالبا - إن لم يكن دائما - اعتزال المرأة الحياة الاجتماعية لتجنب لقاء الرجال والتعامل معهم ، وكأن الستر يحمل دعوة قوية دائمة للبعد عن الرجال ، اللهم إلا إذا كان الستر بنقاب يظهر العينين ويحميها كما هو عرف بعض نساء البادية فى زمننا . والنقاب نوع قديم من اللباس للتجمل مع الستر ، كان معروفا قبل الإسلام وبعده عند بعض نساء العرب ، وهو لباس لا يمنع البدنية من التعامل مع الرجال فى شؤون الحياة اليومية . شأنه شأن الثوب السايغ والخمار اللذين تلبسهما المرأة المسلمة المعاصرة فى بعض البلدان ، ولا يحولان بينها وبين التعامل مع الرجال .

(ج) إن الشارع عندما حذّر من فتنه النساء، كان يقصد التحذير من الميل الفطري العام نحو النساء والذي قد يدفع إلى سلوك منحرف غير مشروع ، من نظرة حرام أو كلمة حرام أو لمسة حرام، أو ما هو أكثر من ذلك حتى يصل إلى درجة الزنى . وقد بين الشارع - وهو العليم بخلقه - مشيرات الفتنة بيانا شاملا كاملا وقرر مع بيانها مجموعة من الآداب :

● ففى إرسال النظر فتنة للرجال والنساء سواء، فكان أمره تعالى : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ ... ﴾ ﴿ وقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ ﴾ (سورة النور : الآية ٣١) .

● وفى إبداء الزينة الباطنة فتنة ، فكان أمره تعالى : ﴿ وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾ (سورة النور : الآية ٣١) .

● وفى ميوعة الحركة وصوت الخلخال فتنة ، فكان أمره تعالى : ﴿ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ ﴾ (سورة النور : الآية ٣١) .

● وفى الخضوع بالقول فتنة . فكان أمره تعالى : ﴿ وَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ ﴾ (سورة الأحزاب : الآية ٣٢) .

● وفى القول العايب الماخن فتنة ، فكان أمره تعالى : ﴿ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾ (سورة الأحزاب : الآية ٣٢) .

● وفى مد اليد لمصافحة عامة النساء(*) فتنة ، فكان قوله ﷺ : « إني لا أصافح النساء » [رواه مالك] [٣٩، ٣٨] . وكان هديه عليه السلام : « ما مست يده يد امرأة قط فى المبايعة » . [رواه البخارى ومسلم] [٤٠، ٤١] .

● وفى مزاحمة الرجال النساء فتنة ، فكان هديه عليه السلام : « إذا سلم من صلاته مكث يسيرا لكي ينفذ النساء قبل أن يدركهن الرجال » [رواه البخارى] [٤٢] وقال : « ليس لكن أن تحققن (٢) الطريق » [٤٣] .

● وفى الخلوة بالنساء فتنة ، فكان أمره عليه السلام : « لَا يَخْلُونَّ رَجُلٌ بامرأة » . [رواه البخارى] [٤٤] .

(*) وللمصافحة فى حالات خاصة وعند الحاجة وأمن الفتنة حكم آخر . (انظر الفصل الثانى من الجزء الثانى) . (١) فى قلبه مرض : فى قلبه نفاق . (٢) تُحَقِّقْنَ الطريق : تَتَوَسَّطْنَ الطريق .

● وفي فواح العطر من النساء فتنة ، فكان أمره ﷺ : « إذا شهدت إحداكن المسجد فلا تمس طيبا » . [رواه مسلم] [٤٥]

● وفي ارتياد مواطن الريبة فتنة ، فكان أمره ﷺ : « دع ما يريبك » [٤٦] .

وهكذا أحاط الشارع مثيرات الفتنة من جميع جوانبها ، وسد منافذها حتى يمضى المجتمع المسلم سليما معافى .

نخلص من ذلك إلى أن الحضور الجاد للمرأة في مجالات الحياة ، بشخصها محتشم وبوجهها المكشوف حلال طيب ، وهو من عمد الحياة الجادة الخيرة . ولا يجوز أن نحرم هذا الحلال ونعطل دوره في تعمير الأرض ، أى لا نُحرم الحضور ذاته مع سفور الوجه سدا للذريعة ، لأنه رغم ما بالحضور والسفور من فتنة ، فقد تركهما الشارع العليم الحكيم - من غير نسيان - رحمة بخلقه ورفعاً للخرج عنهم . إنها فتنة قد كتبها الله على بنى آدم رجالا ونساء وابتلاهم بها ، كما ابتلاهم بفتنة الأموال والأولاد . ويؤكد هذا الابتلاء ما نراه من فتنة النساء في المجتمعات التي تعارفت على ستر الوجه ، حيث لا تقل في مجموعها عن فتنتهن في المجتمعات التي تعارفت على سفور الوجه . ونقصد بذلك شعور الرجال وخاصة الشباب بالميل إلى الجنس الآخر والتطلع إلى صلة ما بهن ، ثم ما يفكر فيه الأقوياء - على الدوام - من صلة مشروعة ، وما يفكر فيه الضعفاء - على الدوام - من صلة غير مشروعة تخرق القيود الموضوعية .

إذن لا سبيل إلى مواجهة هذه الفتنة وهذا الابتلاء ، إلا بالمجاهدة من ناحية وبالصبر من ناحية . وبدون المجاهدة والصبر يصبح نسيج شخصية الإنسان ضعيفا هشاً ، يسقط في أول تجربة تمر به وعند أول فتنة يتعرض لها ، سواء من فتنة المال أو فتنة الأولاد أو فتنة النساء . إنما ينبغي أن نلفت الانتباه إلى أمور حرمها الشارع ، وهى أمور تصاحب حضور المرأة أحيانا ، واعتبرها الشارع من مثيرات الفتنة ، ولم يعتبر سفور الوجه من تلك المثيرات المحظورة . وهكذا كان نهج الشارع ، إباحة سفور الوجه واعتباره من الفطرة ، كذلك إباحة تعامل المرأة مع الرجال واعتباره من الفطرة . ولكن الشارع حظر مثيرات الفتنة التي قد تصاحب سفور الوجه أحيانا ، مثل الزينة الصارخة في الوجه والثياب أو التطيب برائحة فواحة ، كما حظر تلك المثيرات التي قد تصاحب تعامل المرأة مع الرجال أحيانا ، مثل الخضوع بالقول والضرب بالرجل والمزاحمة والخلوة .

(د) إن قاعدة سد الذريعة قاعدة صحيحة وهى تقول بمنع المباح إذا كان يؤدي إلى المفسدة غالباً ، وتطبيق هذه القاعدة يوفر الأمن من الفتنة . ولكننا نتساءل : ألم تكن الفتنة بالنساء قائمة في العهد النبوى ؟! نحسب أنها كانت قائمة ، والدليل على ذلك :

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ ﴾ .

وقوله تعالى : ﴿ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ ﴾ .

وأحاديث كثيرة تأمر وتحض على الغض من البصر .

وأحاديث تفيد وقوع بعض الصحابة في النظر المحظور ، ومنها حديث الخثعمية^(٤٦) ، وحديث المرأة الحسنة تؤم المسجد ويتحرى بعض الرجال الصفوف المتأخرة لينظروا إليها^[٤٦ب] .

ومع وجود الفتنة اكتفى الشارع بالأمر بالغض من البصر ولم يأمر بستر الوجه ، ولا فرق في ذلك بين الجميلة وغيرها فالفتنة حاصلة في جميع الأحوال . وقد كان في الصحابييات الجميلة وغير الجميلة وإن اختلفت الدرجة ، ومع ذلك لم يفرق الشارع في الحكم . وإذا كان الشارع قد ترك هذه الفتنة ولم يغلق بابها رحمة بالناس وتوسعة ، فينبغى أن تظلا قائمتين مصونتين دون حطر ، إذا كنا مؤمنين بحكمته مسلمين لشرعه . وإذا كان الأمر كذلك فكيف نُعمل قاعدة سد الذريعة لحظر فتنة قديمة عرفها الشارع وأدرك خطرها ولم ير سدها ! إن إعمالها في هذه الحال يبدو وكأنه استدراك على الشارع ، نعوذ بالله منه .

(هـ) قد يقول قائل : صحيح أن الفتنة قديمة منذ زمن التشريع ، ولكن الجديد زيادتها بدرجة كبيرة عما كانت عليه في العهد النبوى ، ذلك أن الرجال قد غفلوا عن أمر الله تعالى بالغض من الأبصار ، فأرسلوا أبصارهم وحملقوا في وجوه النساء . وفي إرسال الأبصار فتنة للرجال وإيذاء لنساء المؤمنين . فما العلاج في مثل هذه الحال ؟ والجواب نستلهمه من سنة رسول الله ﷺ . فعندما أرسل الفضل نظره إلى امرأة وضيفة في حضرته ﷺ حوّل الرسول الكريم نظر الفضل ، ولم يأمر المرأة بستر وجهها بالإسدال عليه من طرف ثوبها إن كانت محرمة أو بتغطيته بنقاب إن كانت غير محرمة ، وفي هذا الفعل عدة دلالات :

الدلالة الأولى : تثبت قاعدة عامة تقرر مشروعية كشف المرأة وجهها وأن على الرجال المجاهدة والغض من أبصارهم . وهذه المجاهدة أيا كانت درجاتها هي المواجهة الإيجابية لفتنة وجه المرأة ، بينما في إلزام المرأة بالستر محاولة هروب من الفتنة لا تجدى نفعا ، حيث لا مهرب ولو حبست النساء في قماقم من حديد .

الدلالة الثانية : المجتمع المسلم متضامن على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، متعاون على إزالة المنكر بيده إن استطاع ، وإن لم يستطع فبلسانه ، وإن لم يستطع فبسلوكه معبرا عن الإنكار ، مثل نظرة استنكار أو إشاحة وجه أو تأفف وامتناع ، وإن لم يستطع فبقلمه والتولى - إن أمكنه - بعيدا عن مكان ارتكاب المنكر .

الدلالة الثالثة : يؤخذ من مفهوم النص ومن قواعد الشريعة ضرورة تعاون المسلمين على إزالة المنكر ، وما لا يدرك كله لا يترك كله ، أى إذا لم ينفع إنكار اللسان والقلب في إزالة المنكر ، وتكرر حدوثه هنا وهناك ، فينبغى عمل الترتيبات التى تقلل من هذا الحدوث . ومن أمثلة هذه الترتيبات :

● تضيق مجال النظرات المتكررة قدر الإمكان، وذلك بتقليل مرات خروج المرأة أو ساعات خروجها ، وتحرى الأماكن المأمونة وبصحبة بعض المحارم عند الخروج . ولكن لا يكون التضيق أبداً يحظر جميع مجالات اللقاء أو يحظر كشف الوجه ، لأن ذلك مخالف للفطرة من ناحية ، وقد يزيد من وقوع المنكر - وإن بطرق ملتوية - من ناحية .

● تطبيق أحد آداب اللقاء ، وهو تخصيص حيز متميز للنساء عند الحاجة لمشاركتهن ولقائهن الرجال ، فذلك مما يساعد على تقليل النظرات .

ويبقى بعد ذلك النظرات العابرة التى تقع خلال المشى فى الطرقات ، فهذه لابد من الصبر عليها وإن كانت منكرة مع مواصلة التربية والتوجيه والأمر بالمعروف .

وهكذا نرى أن زيادة الفتنة فى عصرنا لا تسمح لنا بإعمال قاعدة سد الذريعة، لأن الفساد الناتج عن كشف المرأة وجهها لا يعدو نظرة أو نظرات، ولا يصل الأمر إلى فساد مخوف أو خطر كبير - أى فعل الفاحشة أو ما يقربها - إلا فى حالات نادرة . والقاعدة لا تمنع المباح سدا للذريعة حتى يكون مؤديا للفساد غالبا لا نادرا .

(و) على أن المرأة المسلمة عندما تتأذى من النظرات في بعض المواطن ، وترى أنه يمكن أن ينتج عنها فساد مخوف ، تستطيع أن تستر وجهها بطرف مخارها لتدفع الأذى وتمنع الفساد . ولكن أن يصدر حكم عام يلزم جميع النساء بحظر كشف وجوههن سدا للذريعة ، فهذا ما لا تقره القاعدة ذاتها .

(ز) قد عقدنا فصلا خاصا للحوار حول قاعدة سد الذريعة والغلو في تطبيقها ، وهذا الفصل كما يفيد في الحوار مع المعارضين لمشاركة المرأة في الحياة الاجتماعية ، فهو يفيد أيضا في الحوار مع المعارضين لكشف المرأة وجهها (انظر الفصل الثالث من الجزء الثالث) .

» » »

يقولون : إن لقاء الرجال النساء سافرات الوجوه يكون سببا في رؤية الرجال لهن . وهم مأمورون باجتنب النظر إلى النساء .

وجوابنا من وجوه :

(أ) إن الأمر بغض البصر مقصود به اجتناب إغالة البصر ومداومة النظر ، ولا يمكن أن يعنى اجتناب النظر اجتنابا مطلقا ، والأدلة على ذلك كثيرة ومنها :

● قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ ﴾ .
﴿ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ ﴾ .

قال الطبري في تفسيره : (إذا رأى ما لا يحلّ له غَضَّ من بصره لا ينظر إليه . ولا يستطيع أحد أن يغض بصره كله إنما قال تعالى : ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ ﴾ أى إذا رأى ما لا يحلّ له من العورات أو رأى ما لا يحلّ له الاستمتاع به غَضَّ من بصره . أما إذا كان المرئى ليس بعورة وكانت الرؤية لغير شهوة واستمتاع انتفى المخطور) [٤٧] .

وقال أبو حيان في تفسيره : (ينظر من الأجنبية إلى وجهها وكفها .. لا يكاد يقدر على الاحتراز منه « أى من النظر ») [٤٨] .

وقال ابن دقيق العيد : (إن لفظة « من » للتبعض ... ولا تدل الآية على وجوب الغض مطلقا) [٤٩] .

● عن ابن عباس قال : (ما رأيت شيئا أشبه باللمم ^(١)) مما قاله أبو هريرة عن النبي ﷺ قال : « إن الله كتب على ابن آدم حفظه من الزنى ، أدرك ذلك لا محالة ، فزنى العين النظر وزنى اللسان المنطق ، والنفس تمنى وتشتهى ، والفرج يصدق ذلك أو يكذبه » . [رواه البخارى ومسلم] [٥٠]

والحديث صريح فى أن النظر بشهوة هو المخطور ولذلك قال : « والنفس تمنى وتشتهى » وهذا يعنى أنه إذا كان بغير شهوة فلا إثم فيه .

وقال ابن بطلال : (سمي النظر والنطق زنى لأنه يدعو إلى الزنى الحقيقى ، ولذلك قال : « والفرج يصدق ذلك أو يكذبه » [٥١] . ونحسب أن ما يدعو إلى الزنى الحقيقى هو النظر بشهوة فحسب .

● عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : أردف ^(٢) النبي ﷺ الفضل بن العباس يوم النحر خلفه على عجز ^(٣) راحلته ، وكان الفضل رجلا وضيئا ، فوقف النبي ﷺ للناس يفتيهم وأقبلت امرأة من خثعم ^(٤) وضيئة ^(٥) تستفتى رسول الله ﷺ ، فطفق الفضل ينظر إليها وأعجبه حسنها ، فالتفت النبي ﷺ والفضل ينظر إليها ، فأخلف بيده فأخذ بذقن الفضل فعدل وجهه عن النظر إليها ... [رواه البخارى ومسلم] [٥٢]

قال ابن بطلال : (فى الحديث الأمر بغض البصر خشية الفتنة ، ومقتضاه أنه إذا أمنت الفتنة لم يمتنع ... ويؤيده أنه ﷺ لم يحول وجه الفضل حتى أدام النظر إليها لإعجابه بها فخشى الفتنة عليه ... وفيه دليل على أن قوله تعالى : ﴿ قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ﴾ على الوجوب فى غير الوجه) [٥٣] .

(١) اللمم : مقارفة الذنوب الصغار .

(٢) أردف : حمل خلفه .

(٣) عجز راحلته : مؤخر راحلته .

(٤) خثعم : اسم قبيلة مشهورة .

(٥) وضيئة : من الوضاءة وهى الحسن والبهجة .

وأقول : إن الحديث يفيد أيضا أن نظر الرجال إلى المرأة لا يقتضى وجوب ستر وجهها وإلا لأمر رسول الله ﷺ المرأة بتغطية وجهها بنقاب أو غيره إن كانت غير محرمة ، أو بالسدل عليه من طرف ثوبها إن كانت محرمة .

● عن ابن عباس رضى الله عنهما وقد سأله رجل : شهدت مع رسول الله ﷺ العيد أضحى أو فطر ؟ قال : نعم . لولا مكافئ منه ما شهدته ، يعنى من صغره . قال : خرج رسول الله ﷺ فصلى ثم خطب ولم يذكر أذانا ولا إقامة ، ثم أتى النساء فوعظهن وذكرهن وأمرهن بالصدقة ، فرأيتهن يهوين إلى آذانهن وحلقوهن يدفعن إلى بلال ، ثم ارتفع هو وبلال إلى بيته .

[رواه البخارى] [٥٤]

قال الخافظ ابن حجر : (والحجة منه هنا « أى من الحديث » مشاهدة ابن عباس ما وقع من النساء حينئذ وكان صغيرا فلم يحتجبن منه . وأما بلال فكان من ملك اليمن ، كذا أجاب بعض الشراح وفيه نظر ، لأنه كان حينئذ حرأ . والجواب أنه يجوز أن لا يكون فى تلك الحالة يشاهدن مسفريات . وقد أخذ بعض الظاهرية بظاهره فقال : يجوز للأجنبى رؤية وجه الأجنبية وكفيها ، واحتج بأن جابرا روى الحديث وبأن بلالا بسط ثوبه للأخذ منهن . وظاهر الحال أنه لا يتأتى ذلك إلا بظهور وجوههن وأكفهن) [٥٥] .

وأقول : مما يدفع قول ابن حجر : (يجوز أن لا يكون فى تلك الحالة يشاهدن مسفريات) ما ورد فى رواية جابر : « ... فقامت امرأة من سطة النساء ^(١) سفعاء الخدين ^(٢) ... » [٥٦] .

ووصف المرأة بهذا الوصف يقطع بأنها كانت سافرة . كذلك مما يدفع قول القائل إن ابن عباس كان صغيرا فلم يحتجبن منه ، وقول القائل إن بلالا كان من ملك اليمن ، مما يدفع هذه الأقوال أنه فضلا عن رواية جابر للحديث فقد رواه أيضا أبو سعيد الخدرى [٥٧] وعبد الله بن عمر [٥٨] وأبو هريرة [٥٩] .

● عن فاطمة بنت قيس أن أبا عمرو بن حفص طلقها البتة ^(٣) ... فجاءت رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له فقال : ليس لك عليه نفقة ، فأمرها أن تعتد فى

(١) من سطة النساء : سطة من الوسط ولعل المقصود هنا من خيار النساء .

(٢) سفعاء الخدين : السفعة سواد مشرب بالحمرة .

(٣) طلقها البتة : أى طلاقا بائنا لا رجعة فيه إلا بعقد جديد .

بيت أم شريك ثم قال : تلك امرأة يغشاها أصحابي . (وفي رواية [٦٠] : فقال لا تفعل ، إن أم شريك امرأة كثيرة الضيفان فإني أكره أن يسقط عنك خمارك أو ينكشف الثوب عن ساقيك ، فيرى القوم منك بعض ما تكرهين) . اعتدى عند ابن أم مكتوم ، فإنه رجل أعمى تضعين ثيابك^(١) ...

[رواه مسلم] [٦١]

الحديث يفيد أن رسول الله ﷺ لم يشغل باله كثرة الضيفان من ناحية نظرهم المرأة ، إنما من ناحية المشقة التي تعانها المرأة حيث تظل مستترة بالخمار والثوب السابغ طول اليوم ، وقد يقع بعض تكشف دون قصد نتيجة التكلف والتصون فترة طويلة . ولذلك قال لها : « أحشي أن يسقط عنك خمارك » . كما أنه ﷺ حين أشار عليها بأن تعتد عند ابن أم مكتوم ، لم يشغل باله أنه أعمى فلا ينظر إلى وجهها ، إنما كان يقصد التيسير على المرأة حيث تضع ثيابها دون حرج . وفي ذلك يقول ابن دقيق العيد : (ويمكن أن يقال إنما علل بالعمى لكونها تضع ثيابها من غير رؤيته لها) [٦٢] .

● عن درة بنت أبي لهب قالت : كنت عند عائشة فدخل النبي ﷺ فقال : اتئوني بوضوء . قالت : فابتدرت^(٢) أنا وعائشة الكوز فبدرتها^(٣) فأخذته أنا فتوضأ فرفع إلي عيني أو بصره قال : « أنت مني وأنا منك » [٦٣] .

● عن قيس بن أبي حازم قال : دخلنا على أبي بكر رضي الله عنه في مرضه فرأيت عنده امرأة بيضاء موشومة اليدين^(٤) تذب عنه^(٥) وهي أسماء بنت عميس [٦٤] .

ويقيد هذان الحديثان مشروعية نظر الرجال النساء دون شهوة .

(ب) وهذه بعض أقوال العلماء في جواز النظر بغير شهوة :

(١) تضعين ثيابك : تخلعين ثيابك .

(٢) ابتدرت أنا وعائشة الكوز : تسارعنا إليه .

(٣) فبدرتها : سبقتها .

(٤) موشومة اليدين : منقوشة اليدين بالحناء .

(٥) تذب عنه : أى تدفع عنه الذباب .

● من المالكية :

ورد في الموطأ : (سئل مالك : هل تأكل المرأة مع غير ذى محرم منها أو مع غلامها ؟ فقال مالك : ليس بذلك بأس ... وقد تأكل المرأة مع زوجها ومع غيره ممن يؤاكله) [٦٥] ... قال صاحب المنتقى شرح الموطأ : (قوله : وقد تأكل المرأة مع زوجها وغيره ممن يؤاكله ... يقتضى أن نظر الرجل إلى وجه المرأة وكفها مباح لأن ذلك يبدو منها عند مؤاكلتها) [٦٦] .

وورد في التاج والإكليل مختصر خليل : (وفي المدونة : « إذا أَبَتْ^(١) الرجل امرأته وجحدتها لا يرى وجهها ، إن قدرت على ذلك » ... هذا يوهم أن الأجنبي لا يرى وجه المرأة وليس كذلك . وإنما أمرها أن لا تمكنه من ذلك لقصد التلذذ بها . ورؤية الوجه للأجنبي على وجه التلذذ بها مكروه لما فيه من دواعي السوء ... وجه المرأة وكفها غير عورة وجائز أن ينظر ذلك منها كل من نظر إليها بغير ريبة ولا مكروه . وأما النظر للشهوة فحرام ولو من فوق ثيابها فكيف بالنظر إلى وجهها) [٦٧] .

● من الحنفية :

ورد في المبسوط للسرخسي ما يفيد جواز نظر الأجنبي إلى وجه المرأة ، وذلك عند الحديث على المرأة تموت بين الرجال الأجانب قالوا : (وإن كان أجنبياً يميمها بخرقه يلفها على كفه ويعرض بوجهه عن ذراعها دون وجهها ، لأنه في حال حياتها ما كان للأجنبي أن ينظر إلى ذراعها) [٦٨] .

● من الحنابلة :

ورد في المغنى لابن قدامة : (وقال القاضى : يحرم عليه « أى على الرجل مع الأجنبية » النظر إلى ما عدا الوجه والكفين لأنه عورة ، ويباح له النظر إليها مع الكراهة إذا أمن الفتنة ونظر لغير شهوة . وهذا مذهب الشافعية لقول الله تعالى : ﴿ ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها ﴾ ... ولأنه ليس بعورة فلم يحرم النظر إليه بغير ريبة كوجه الرجل) [٦٩] .

(١) أَبَتْ الرجل امرأته : طلقها طلاقاً لا رجعة فيه أى بائناً .

وورد في فتاوى ابن تيمية قوله : (تنازع الفقهاء في النظر إلى المرأة الأجنبية فقيل : يجوز النظر لغير شهوة إلى وجهها ويديها وهو مذهب أبي حنيفة والشافعي ، وقول في مذهب أحمد ...) [٧٠] .

(ج) وبعد أن سقنا تلك الأدلة نحب أن نلفت نظر المعارضين إلى أن الناس فيهم القوي والضعيف . أما القوي فيستوى معه الكشف والستر . فهو يجاهد نفسه على كل حال ، إن كان الستر جاهد نفسه من خواطر السوء ، وإن كان الكشف جاهد للغض من بصره . وأما الضعيف إن كان يغلبه هواه فينظر إلى الوجه المكشوف ، فسوف يغلبه هواه إزاء الوجه المستور فيسرح مع خواطر السوء ، وقد يحتال ويتلصص وعندها قد يرى أكثر من الوجه . بل الأمر أبعد من ذلك عند الستر ، فكما أنه في الرجال القوي والضعيف ففي النساء مثل ذلك . فإذا حرصت القوية على ستر وجهها بصفة دائمة ، فالضعيفة قد يغلبها هواها فتعتمد إلى كشف وجهها المستور - أحيانا - لجذب أنظار الرجال إليها . وإذا حدث هذا سقط الضعيف ووقع في الفتنة ، ولم يسلم القوي منها كل السلامة إلا من عصم الله ، وذلك بسبب المفاجأة وما تحدثه من إثارة بالغة .

(د) وأخيرا نقول مع ابن تيمية : (النظر المنهي عنه هو نظر العورات ، ونظر الشهوات وإن لم تكن عورات) [٧١] .

ونقول مع الكمال بن الهمام الحنفى : (جل النظر منوط بعدم خشية الشهوة مع انتفاء العورة) [٧٢] .

* * *

يقولون : إن ستر الوجه يعالج شهوة النظر بشكل حاسم قاطع ؛ لأن الشارع يعلم ضعف البشر وأنهم سوف تغلبهم شهواتهم ، ولن يمتثلوا للأمر بغض البصر إلا من عصم الله ، وهؤلاء قلة نادرة .

وجوابنا من وجوه :

(أ) إذا كان الأمر بغض البصر غير كاف لعلاج مشكلة الفتنة بالنساء وستر الوجه هو الحاسم القاطع فلماذا كان الإلحاح من قبل الشارع على غض البصر ولماذا ترك الحل الحاسم القاطع ؟

(ب) أما والشرع قد لجأ إلى الأمر بغض البصر ، فهذا يعنى أنه وجد حرجا في تقرير الحل الحاسم القاطع (المزعوم) وهو ستر الوجه ، ورأى بحكمته رفع الحرج عن أمة الإسلام ولم يكلفها مشقة الستر .

(ج) ثم إن القول بأن ستر الوجه يرد شهوة النظر بشكل حاسم قاطع ، يمكن أن يُتَعَقَّب - كما سبق أن ذكرنا - بأن هذا ليس على إطلاقه ، فالستر إن رَدَّ الأقوياء الصالحين من الرجال فهو يثير فضول الضعفاء . وهو إن تحصنت به المرأة العفيفة وحافظت عليه فقد تعبت به المرأة الضعيفة وتحتال على إزاحتها أحيانا لتثير شهوة الرجال .

* * *

يقولون : حديث عائشة : « إن المرأة إذا بلغت الحيض لم يصلح أن يرى منها إلا هذا وأشار إلى وجهه وكفيه » حديث ضعيف لأن أبا داود قال عنه : هذا مرسل ، خالد بن دريك لم يدرك عائشة . وعلى ذلك لا يصلح للاحتجاج به على جواز كشف الوجه والكفين .

وجوابنا من وجوه :

(أ) لا شك في ضعف هذا الحديث بمفرده ولكنه جاء من طرق أخرى يتقوى بها ، كما أوضح الشيخ ناصر الدين الألباني - وهو من رجال الحديث المشهود لهم في عصرنا - وذلك في كتابه حجاب المرأة المسلمة [٧٢] . كما أن الشيخ قد أورده في صحيح سنن أبى داود [٧٢] .

(ب) لو أن الاعتماد في تقرير جواز كشف الوجه والكفين قائم على هذا الحديث وحده ، لحق للمعارضين أن يعترضوا . ولكن اعتمادنا في الحقيقة على مجموعة من آيات كتاب الله ومجموعة من أحاديث رسول الله ﷺ ، فضلا عن مجموعة من الأدلة والقرائن الإضافية . ومع ذلك كله إجماع الفقهاء المتقدمين كما وضع من كتبهم المعتمدة ، لا من كتب المتأخرين (انظر الفصول الثانی والثالث والرابع والخامس من هذا الجزء) .

* * *

يقولون : جاء في تفسير الطبرى : (يقول تعالى ذكره لنبيه ﷺ : يا أيها النبی قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنین ، لا تتشبهن بالإماء في لباسهن إذا هن خرجن من بيوتهن لحاجتهن فكشفن شعورهن ووجوههن ، ولكن ليدنين عليهن من جلابيبهن لئلا يعرض لهن فاسق إذا علم أنهن حرائر بأذى من قول) .

وجوابنا من وجوه :

(أ) قول الطبرى : (إن الإماء كن يكشفن شعورهن ووجوههن) لا يقتضى حتما ستر الحرائر وجوههن ليميزن عن الإماء . بل يمكن أن يتميزن بستر الشعر وبعض الوجه فحسب وذلك بإدناء الجلابيب على رؤوسهن وجباههن .

(ب) وما يرجح هذا الاحتمال قول الطبرى فى تفسير آية سورة النور : ﴿ ولا يبدین زینتهن إلا ما ظهر منها ﴾ : (إن الاستثناء يرجع إلى الوجه والكفين) . وتقريره أيضا أن الفقهاء أجمعوا على كشف المرأة وجهها فى الصلاة . وقد سبق أن أثبتنا أن عورة الصلاة وعورة النظر واحدة (انظر الفصل الخامس) .

(ج) ولعل الطبرى قصد بقوله هذا احتمال ستر الحرائر وجوههن بناء على رواية ابن عباس وعبيدة : « يغطين وجوههن ويبدین عینا واحدة » وهو لم يرجح أيا من الروایتين سواء كانت هذه الرواية أو الرواية الأخرى التى تقول بأن الإدناء كان إلى الجبهة .

* * *

يقولون : قال الحافظ ابن حجر فى شرحه لحديث : « یرحم الله نساء المهاجرات الأول لما أنزل الله : ﴿ وليضربن بخمرهن على جيوبهن ﴾ شققن مروطهن^(١) فاختمرن بها » . (قوله : « فاختمرن » أى غطين وجوههن) [٧٣] .

وجوابنا من وجوه :

(أ) هذا القول من ابن حجر - مع تقديرنا له - لا يصح ، لأن الخمار معروف فى كتب اللغة وكتب التفسير وكتب الفقه أنه غطاء الرأس . وعليه يكون معنى « اختمرن بها » غطين رؤوسهن ، بل وفى نصوص السنة نفسها ما يؤكد ذلك .

- فعن بلال : « أن رسول الله ﷺ مسح على الخفين والخمار » [٧٤] .
- وعن مالك عن نافع أنه رأى صفية بنت أبى عبيدة امرأة ابن عمر تنزع خمارها ثم تمسح على رأسها بالماء ونافع يومئذ صغير [٧٥] .

(١) مروطهن : المروط جمع مرط وهو كل ثوب غير مخيط تتلفع به المرأة أو تجعله حول وسطها .

● وعن ميمون بن مهران قال : دخلت على أم الدرداء فرأيتها مختمرة بخمار صفيق قد ضربت على حاجبها [٧٦] .

● وعن أم علقمة بن أبي علقمة قالت : رأيت حفصة بنت عبد الرحمن بن أبي بكر دخلت على عائشة، وعليها خمار رقيق يشف عن جبينها ، فشققته عليها وقالت : أما تعلمين ما أنزل الله في سورة النور ؟ ثم دعت بخمار فكستها [٧٧] .

(ب) ذكر الخافض ابن حجر في تلمة شرحه للحديث ما يرجع أن الخمار في الأصل لا يغطي الوجه وذلك قوله : (وصفة ذلك أن تضع الخمار على رأسها وترمي من الجانب الأيمن على العاتق الأيسر وهو التقنع . قال الفراء كانوا في الجاهلية تسدل المرأة خمارها من ورائها وتكشف ما قدامها ، فأمرن بالاستئثار والخمار للمرأة كالعبامة للرجل) [٧٨] .

(ج) وإن كان الخمار في الأصل هو غطاء الرأس إلا أنه يحدث أحيانا أن تغطي المرأة وجهها أو بعض وجهها بخمارها ، أى بغطاء رأسها . ولكن فرق بين هذا وبين القول (فاختمرن أى غطين وجوههن) ، فهذا القول يعنى أن الأصل في الخمار هو غطاء الوجه وهو غير صحيح .

* * *

يقولون : ورد في كتب السنة : « جاءت امرأة إلى سمرة بن جندب فذكرت أن زوجها لا يصل إليها ، فسأل الرجل فأنكر ذلك ، وكتب فيه إلى معاوية رضى الله عنه قال : فكتب : أن زوجه امرأة من بيت المال لها حظ من جمال ودين ... قال : ففعل ... قال : وجاءت المرأة متقنعة » [٧٩] . قالوا : وهذا يدل على أن النساء في عهد الصحابة كن يغطين وجوههن .

وجوابنا من وجوه :

(أ) من المسلم أن ستر الوجه كان معروفا عند بعض نساء العرب قبل الإسلام وبعده ، فما يورده المعارضون مجرد نماذج من فعل هذا البعض ، وليس دليلا في موضع البحث ، لأن موضع البحث هو وجوب ذلك أو نفيه .

(ب) ومع ذلك فلفظ التقنع - وكذا المقنعة - لا يعنى بالضرورة ستر الوجه بدليل ما يأتي :

● ورد في لسان العرب : المِقْنَع والمِقْنَعَة . الأولى عن اللحياني ما تغطي به المرأة رأسها . وفي الصحاح : ما تقنع به المرأة رأسها . والقناع : أوسع من المِقْنَعَة وقد تقنعت به وقنعت رأسها . والقناع والمقنعة : ما تقنع به المرأة من ثوب تغطي رأسها ومحاسنها . وربما سموا الشيب قناعا لكونه موضع القناع من الرأس ... والمقنَع المغطى رأسه .

● وورد في صحيح البخارى (باب التقنع . قال ابن عباس : خرج النبى ﷺ وعليه عصابة دَسَماء^(١)) . وجاء في الباب حديث عائشة : « ... فبينما نحن يوما جلوس في بيتنا في نحر الظهيرة قال قائل لأبى بكر : هذا رسول الله ﷺ مقبلا متقنعا في ساعة لم يكن يأتينا فيها » [٨٠] . وورد في فتح البارى : (... قال الإسماعيلي : ما ذكره من العصابة لا يدخل في التقنع فالتقنع تغطية الرأس ، والعصابة : شد الخرق على ما أحاط بالعمامة . قلت : الجامع بينهما وضع شيء زائد على الرأس فوق العمامة والله أعلم) [٨١] ... وورد فيه أيضا : (قوله : « هذا رسول الله متقنعا » أى مغطيا رأسه) [٨٢] .

● وورد في هدى السارى مقدمة فتح البارى للحافظ ابن حجر : (يتقنع وتقنع بردائه أى غطى رأسه ومقنع بالحديد أى مغطى رأسه به) [٨٣] .

● وورد في زاد المسير في علم التفسير لابن الجوزى : (قوله تعالى : ﴿ وليضربن بخمرهن ﴾ وهى جمع خمار وهو ما تغطي به المرأة رأسها . والمعنى : وليلقين مقانعهن . أى أن المقانع هى الخُمُر) .

● وورد في المغنى لابن قدامة الحنبلى : (صلاة الأمة مكشوفة الرأس جائزة واستحب لها عطاء أن تقنع إذا صلت ... إن عمر رضى الله عنه ضرب أمة لآل أنس رأها متقنعة وقال : اكشفى رأسك ولا تشبهى بالحرائر) [٨٤] .

● صحيح أن الحافظ ابن حجر قال في موضع آخر : (التقنع هو تغطية الرأس وأكثر الوجه برداء أو غيره) [٨٥] ولكن لابد من حمل هذا القول على أن تغطية أكثر الوجه مما يعنيه التقنع أحيانا لا دائما ، وذلك حتى لا نهدر كل تلك الشروح والنصوص التى أوردناها ، والتى تشير إلى تغطية الرأس فحسب ، أى أن الأصل في القناع تغطية الرأس ، وقد يأتى أحيانا بمعنى تغطية شيء من الوجه مع الرأس .

(١) عصابة دَسَماء : العصابة هى العمامة . ودَسَماء متغيرة اللون أى اغبرت اغبرارا يميل إلى السواد وكان ذلك من العرق .

هوامش الفصل العاشر

تنبيه :

(يرجى ملاحظة أن الجزء والصفحة المذكورين بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح البخارى مرجعهما كتاب فتح البارى شرح صحيح البخارى طبعة مصطفى الحلبي - القاهرة .

أما الجزء والصفحة المذكوران بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح مسلم فمرجهما الجامع الصحيح للإمام مسلم طبعة (استانبول) .

- [١] مسلم : كتاب النكاح . باب : زواج زينب بنت جحش ونزول الحجاب وإثبات وليمة العرس .. ج ٤ ، ص ١٥٠ .
- [٢] البخارى : كتاب النكاح . باب : ما يحل من الدخول والنظر إلى النساء في الرضاع .. ج ١١ ، ص ٢٥٢ .
- [٣] مسلم : كتاب الطلاق . باب : في الإيلاء واعتزال النساء .. ج ٤ ، ص ١٨٨ .
- [٤] تأويل مختلف الحديث .. ص ٢٨٨ .
- [٥] الفتاوى .. ج ٢١ ، ص ١٤ .
- [٦] المغنى .. ج ١ ، ص ١٨٠ ، ١٨١ .
- [٧] أحكام القرآن للقاضى أبى بكر بن العرى . سورة النور : الآية ٣٣ .. ج ٣ ، ص ١٣٨٥ .
- [٨] المستصطفى للغزالي .. ج ، ص
- [٨أ] البخارى : كتاب النكاح . باب : ما يحل من الدخول والنظر إلى النساء في الرضاع .. ج ١١ ، ص ٢٥٢ . مسلم : كتاب الرضاع . باب : تحريم الرضاعة من ماء الفحل .. ج ٤ ، ص ١٦٣ .
- [٨ب] انظر تضعيف الشيخ ناصر الدين الألبانى لسند الرواية إلى ابن عباس : حجاب المرأة المسلمة ص ٤١ . كما أن الشيخ ناصر حدثني بصحة السند إلى عبيدة السلماني .
- [٨ج] انظر الحجاب في الكتاب والسنة للشيخ عبد القادر بن حبيب الله السندى ص ١٨ ، ١٩ .
- [٥أ] المرجع السابق . ويؤكد المؤلف وجوب ستر الوجه في معظم صفحات الكتاب .
- [٩] أورد البخارى هذا القول لعائشة معلقا في كتاب الحج . باب : ما يلبس المحرم من الثياب .. ج ٤ ، ص ١٤٨ . وقال عنه الشيخ ناصر الدين الألبانى : أخرجه البيهقي بسند صحيح . (انظر : إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل .. ج ٤ ، ص ٢١٢) .

[١٠] أخرجه الحاكم وقال : حديث صحيح (نقلا من كتاب حجاب المرأة المسلمة للشيخ ناصر الدين الألباني ص ٥٠) .

[١١] فتح الباري .. ج ٤ ، ص ٤٢٣ .

[١٢] أخرجه أحمد وأبو داود وسنده حسن في الشواهد (نقلا عن كتاب حجاب المرأة المسلمة للشيخ ناصر الدين الألباني ص ٥٠) .

[١٢] فتح الباري .. ج ٤ ، ص ١٤٩ .

[١٣] كتاب « الحجاب » للمودودي ص ٢٩٨ (طبعة دار الأنصار بالقاهرة) . وقد ذكر المؤلف أن النص في الموطأ ، ولكننا لم نجد في الموطأ جملة « فلا تنكره علينا » ، ولا ندرى ما هو المرجع الحقيقي لهذه الزيادة .

[١٤] الشرح الكبير لشمس الدين بن قدامة .. ج ١ ، ص ٤٦٢ .

[١٥، ١٦] انظر : كتاب شرح فتح القدير على الهداية للكمال بن الهمام .. ج ١ ، ص ٢٥٨ ، ٢٥٩ (وبهامشه شرح العناية على الهداية) .

[١٧] شرح العناية على الهداية .. ج ١ ، ص ٣٥٩ .

[١٨] مسلم : كتاب الصلاة . باب : خروج النساء إلى المساجد إذا لم يترتب عليه فتنة ... ج ٢ ، ص ٣٢ .

[١٩] فتح الباري .. ج ٢ ، ص ٤٩٤ .

[٢٠] البخاري : كتاب الحج . باب : طواف النساء مع الرجال .. ج ٤ ، ص ٢٢٥ .

[٢١] البخاري : كتاب الحيض . باب : شهود الحائض العيدين .. ج ١ ، ص ٤٣٩ .

[٢٢] فتح الباري .. ج ١ ، ص ٤٣٩ .

[٢٣] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ١٥ ، ص ٢٧٣ .

[٢٤] إعلام الموقعين .. ج ٢ ، ص ٨٠ (طبعة دار الجليل - بيروت) .

[٢٥] سنن أبي داود : كتاب العتق . باب : في المكاتب يؤدي بعض كتابته فيعجز أو يموت .. ج ٢ ، ص ٢٤٤ ولم يرد الحديث في صحيح سنن أبي داود وهذا يعني أنه ضعيف .

[٢٦] انظر : كتاب إرواء الغليل .. ج ١٨٢/٦ وقال المحقق : حديث صحيح .

[٢٧، ٢٨] فتح الباري .. ج ٦ ، ص ١٢١ .

[٢٩] المغني لموفق الدين بن قدامة .. ج ٧ ، ص ٣٠ .

[٢٩] البخاري : كتاب الاستئذان . باب : قول الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ ﴾ .. ج ١٣ ، ص ٢٤٥ .

[٣٠، ٣١] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ٢٢ ، ص ١١١ ، ١١٤ .

[٣٢] البخاري : كتاب المغازي . باب : تعديل النساء بعضهن بعضا .. ج ٦ ، ص ١٩٨ .

مسلم : كتاب التوبة . باب : في حديث الإفك .. ج ٨ ، ص ١١٤ .

[٣٣] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ٢٢ ، ص ١٠٩ ، ١١٠ .

[٣٤، ٣٦، ٣٧، ٣٨] انظر : تفسير أبي السعود وتفسير القرطبي . سورة النور : الآية ٣١ .

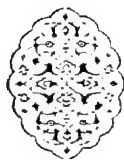
[٣٨، ٣٩] انظر : سلسلة الأحاديث الصحيحة .. حديث رقم ٥٢٩ .

[٤٠، ٤١] البخاري : كتاب التفسير . سورة المحتجة . باب : ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ .

مهاجرات ﴾ .. ج ١٠ ، ص ٢٦١ . مسلم : كتاب الإمامة . باب : كيفية بيعة النساء .. ج ٦ ، ص ٢٩ .

- [٤٢] البخارى : كتاب أبواب صفة الصلاة . باب : التسليم ... نج ٢ ، ص ٤٦٧ .
- [٤٣] انظر : سلسلة الأحاديث الصحيحة .. حديث رقم ٨٥٦ .
- [٤٤] البخارى : كتاب النكاح . باب : « لا يخلون رجل بامرأة ... » ج ١١ ، ص ٢٤٦ .
- [٤٥] مسلم : كتاب الصلاة . باب : خروج النساء إلى المساجد .. ج ٢ ، ص ٣٣ ، ٣٤ .
- [٤٦] انظر : صحيح الجامع الصغير .. حديث رقم ٣٣٧٢ .
- [٤٦] البخارى : كتاب الاستئذان . باب : قول الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ ﴾ .. ج ١٣ ، ص ٢٤٥ . مسلم : كتاب الحج . باب : الحج عن العاجز لزمانة وهرم ونحوهما .. ج ٤ ، ص ١٠١ .
- [٤٦] صحيح سنن النسائي . كتاب الإمامة . باب : المنفرد خلف الصف .. حديث رقم ٨٣٨ .
- [٤٧] انظر : جامع البيان عن تأويل آي القرآن للطبري : تفسير الآية ٣٠ من سورة النور .
- [٤٨] انظر : البحر المحيط لأبي حيان الأندلسي . تفسير الآية ٣٠ من سورة النور .
- [٤٩] أحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام .. ج ٢ ، ص ٢٠٩ .
- [٥٠] البخارى : كتاب القدر . باب : ﴿ وحرام على قرية أهلكناها ﴾ .. ج ١٤ ، ص ٣٠٥ .
- مسلم : كتاب القدر . باب : قدر على ابن آدم حفظه من الزنى وغيره .. ج ٨ ، ص ٥٢ .
- [٥١] فتح الباري .. ج ١٣ ، ص ٢٦٣ .
- [٥٢] البخارى : كتاب الاستئذان . باب : قول الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ ﴾ .. ج ١٣ ، ص ٢٤٥ . مسلم : كتاب الحج . باب : الحج عن العاجز لزمانة وهرم ونحوهما أو للموت .. ج ٤ ، ص ١٠١ .
- [٥٣] فتح الباري .. ج ١٣ ، ص ٢٤٥ .
- [٥٤] البخارى : كتاب النكاح . باب : « والذين لم يبلغوا الحلم » .. ج ١١ ، ص ٢٥٨ .
- [٥٥] فتح الباري .. ج ١١ ، ص ٢٥٨ .
- [٥٦] مسلم : كتاب صلاة العيدين .. ج ٣ ، ص ١٩ .
- [٥٧] مسلم : كتاب صلاة العيدين .. ج ٣ ، ص ٢٠ .
- [٥٩، ٥٨] مسلم : كتاب الإيمان . باب : نقصان الإيمان بنقص الطاعات .. ج ١ ، ص ٦١ .
- [٦٠] مسلم : كتاب الفتن وأشراط الساعة . باب : في خروج الدجال ومكته في الأرض .. ج ٨ ، ص ٢٠٣ .
- [٦١] مسلم : كتاب الطلاق . باب : المطلقة ثلاثا لا نفقة لها .. ج ٤ ، ص ١٩٥ .
- [٦٢] شرح عمدة الأحكام .. ج ٢ ، ص ٢٠٩ .
- [٦٣] مجمع الزوائد .. كتاب المناقب . باب : مناقب درة بنت أبي لهب .. ج ٩ ، ص ٢٥٨ . وقال الحافظ الهيثمي : رواه أحمد ورجاله ثقات .
- [٦٤] مجمع الزوائد . كتاب اللباس . باب : طهارة الوشم .. ج ٥ ، ص ١٧٠ . وقال الحافظ الهيثمي : رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح .
- [٦٥] موطأ مالك . كتاب صفة النبي ﷺ . باب : جامع ما جاء في الطعام والشراب .. ج ٢ ، ص ٩٣٥ .
- [٦٦] المتقى لابن الوليد الباجي الأندلسي .. ج ٧ ، ص ٢٥٢ .
- [٦٧] التاج والإكليل لختصر خليل .. ج ١ ، ص ٤٩٩ .
- [٦٨] المبسوط للسرخسي .. ج ٢ ، ص ٧٢ .

- [٦٩] المغنى لابن قدامة .. ج ٦ ، ص ٥٥٩ .
- [٧٠] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ٢٢ ، ص ١٠٩ ، ١١٠ .
- [٧١] مجموع فتاوى ابن تيمية .. ج ١٥ ، ص ٣٦٩ .
- [٧٢] فتح القدير .. ج ١ ، ص ٢٦٠ .
- [٧٣] انظر : حجاب المرأة المسلمة ص ٢٤ ، ٢٥ .
- [٧٤] صحيح سنن أبى داود . كتاب اللباس . باب : فيما تبدى المرأة من زينتها .. حديث رقم ٣٤٥٨ .
- [٧٥] فتح البارى .. ج ١٠ ، ص ١٠٦ .
- [٧٦] مسلم : كتاب الطهارة . باب : المسح على الناصية والعمامة .. ج ١ ، ص ١٥٩ .
- [٧٧] انظر : المهذب فى اختصار السنن الكبرى للذهبي .. ج ١ ، ص ٨٠ .
- [٧٨] تاريخ ابن عساکر ٢/٢٨٣/١٩ (نقلا من حجاب المرأة المسلمة) .
- [٧٩] نقلنا هذا الحديث من كتاب حجاب المرأة المسلمة ص ٥٧ وأشار المؤلف إلى أنه يصلح للاستشهاد وقال الذهبي عن إسناده أنه قوى .
- [٨٠] فتح البارى .. ج ١٠ ، ص ١٠٦ .
- [٨١] أخرجه البيهقي وسنده حسن . نقلا من حجاب المرأة المسلمة للشيخ ناصر الدين الألباني ص ٥٢ ، ٥٣ .
- [٨٢] البخارى : كتاب اللباس . باب : التقنع .. ج ١٢ ، ص ٣٨٨ .
- [٨٣] فتح البارى .. ج ١٢ ، ص ٣٨٩ .
- [٨٤] فتح البارى .. ج ٨ ، ص ٢٣٥ .
- [٨٥] هدى السارى .. ج ١ ، ص ١٩٥ .
- [٨٦] المغنى .. ج ١ ، ص ٦٠٤ .
- [٨٧] فتح البارى .. ج ١٢ ، ص ٣٨٨ .



الفصل الحادى عشر

حوار مع المعارضين

القائلين بنذب ستر الوجه

حوار مع المعارضين القائلين بندب ستر الوجه

يقولون : ورد في سنن أبي داود : « جاءت امرأة إلى النبي ﷺ يقال لها أم خلاد وهي منتقبة ، تسأل عن ابنها وهو مقتول . فقال لها بعض أصحاب النبي ﷺ : جئت تسألين عن ابنك وأنت منتقبة ؟! فقالت : إن أرزأ ابني فلن أرزأ حياتي . فقال رسول الله ﷺ : ابنك له أجر شهيدين . قالت : ولم ذاك يا رسول الله ؟ قال : لأنه قتله أهل الكتاب » . قالوا : فهذا نص صريح في فضيلة النقاب لأنها عدته من الحياء وأقرها رسول الله ﷺ .

وجوابنا من وجوه :

(أ) الحديث ضعيف الإسناد فلا يحتج به . هكذا قال عنه الشيخ ناصر الدين الألباني في كتابه حجاب المرأة المسلمة ، وذكر ما يؤكد ذلك من كلام للبخاري ولأبي حاتم الرازي [١] .

(ب) لو فرضنا جدلا صحته ، فهو ليس صريحا في تقرير فضيلة النقاب ، إذ أن الصحابة رضوان الله عليهم قالوا لها : جئت تسألين عن ابنك وأنت منتقبة ! وهذا السؤال يعنى الإنكار عليها ، وعلى أقل تقدير يعنى التعجب من فعلها ، إذ كان من المعروف - عند العرب قبل الإسلام وبعده - أن المرأة التي ألفت النقاب في عامة أحوالها ، تخلعه عند المصيبة .

(ج) كونها عدت الانتقاب من الحياء فهذا تقديرها هي ، ثم جاء إقرار الرسول ﷺ لهذا التقدير الشخصي ، وهذا يعنى أن الفعل مشروع واعتبارها إياه من الحياء بالنسبة لها مشروع كذلك . ثم إن الرسول ﷺ لم ينكر على الصحابة تعجبهم ، أى أنه ﷺ كما أقر فعل المرأة أقر تعجب صحابته .

(د) ولو كان النقاب مندوبا لما أنكره الصحابة ، بل لو كان جائزا مقبولا في حال المصيبة ما أنكروا وما تعجبوا ، لأن اللباس من الأمور التي يمارسها الناس

على الدوام ولا تخفى أفضليته على أحد . ولو كان مندوبا لقات : أنتكرون على أن أفعل الأفضل ؟ أو لقات : كيف تعجبون من فعل الأفضل والأكمل ؟

أما ذكرها الحياء فتعبير عن شعورها الخاص إذا هي خلعت لباسا قد ألفته . ولو كان الأمر مندوبا لبين رسول الله ﷺ للصحابة خطأهم ، وأنكر عليهم إنكارهم على المرأة فعل الأفضل .

» » »

يقولون : إن ستر الوجه مندوب ، لأنه يعين على تخفيف حدة الفساد الخلقي الطاغى في كثير من مجتمعات المسلمين المعاصرة ، التى يسود فيها كشف الوجه .

وجوابنا من وجوه :

(أ) حقا هناك فساد طاغ في كثير من المجتمعات المسلمة المعاصرة ، ولكن الظن أن كشف الوجه هو سبب هذا الفساد أو أحد أسبابه ، مناف للحقيقة والواقع . وذلك أن هذه المجتمعات تتميز عن المجتمعات المحافظة بالإسراف في التبذل والعري ، الذى يشمل الرأس والعنق وبعض الصدر والذراعين وأنصاف الساقين . وهذا - لا مجرد كشف الوجه - هو عامل أساسى في طغيان الفساد ، يضاف إلى ذلك عوامل عديدة منها غزو ثقافى غربى يشجع على كثير من صور الانحراف ، وبخاصة ما يأتى عن طريق الصحافة والسينما والمسرح والتلفزيون ؛ وهى وسائل إعلام مؤثرة . ومنها ضعف الوازع الدينى الناتج عن سوء التربية ، ذلك إلى ضعف الرقابة الأسرية ، وتهاون الرأى العام في مواجهة المنكر .

ومما يزيد البلاء الظروف الاقتصادية والاجتماعية التى تؤدى إلى تأخر الزواج سنوات طويلة بعد البلوغ ، فذلك مما يدفع الشباب إلى الانحراف . ونحسب أن من الإنصاف أن نرد طغيان الفساد إلى هذه العوامل لا إلى مجرد كشف الوجه .

(ب) إذا افتقدنا الإحصاءات والدراسات الميدانية ، عن مجتمعات مسلمة تطبق ستر الوجه وأخرى تطبق سفور الوجه ، فهناك التجربة الطويلة عبر قرون مع ما اشتهر من آثارها ، مما يعين إلى حد كبير على التوصل إلى معلومات صحيحة ، بعيدة عن التصورات الشخصية وعن الأوهام الشائعة . إن مجتمع الريف في مصر وفى كثير من بلدان العالم الإسلامى يطبق مبدأ سفور الوجه ، بينما مجتمع المدن حتى

أوائل القرن العشرين ، كان يطبق مبدأ ستر الوجه مع تقارب المناخ الدينى العام فى كلا المجتمعين . فهل عُرف المجتمع الرفيى واشتهر بالفساد الخلقى نتيجة سفور الوجه ؟ وفى المقابل هل عرف واشتهر مجتمع المدينة بالاستقامة ومثانة الأخلاق نتيجة ستر الوجه ؟ أحسب أننا لا نستطيع أن نزعم شيئاً من ذلك، بل العكس هو الصحيح، فقد اشتهر مجتمع الريف بالجِدِّ والاستقامة أكثر من مجتمع المدن . ومن يدرى لعله إذا تيسرت دراسات وإحصاءات علمية نكتشف أن سفور الوجه - مع تطبيق قيم الإسلام وأحكامه - أعون على صيانة المستوى الخلقى العام لمجتمع المسلمين ، لأن المهم أن ندرك أن تقوى الله فى قلب كل من الرجل والمرأة هى صمام الأمان . ومع التقوى لا يضر سفور وجه المرأة وبغيرها لا يفيد ستره .

* * *

يقولون : إن لم يكن هناك دليل صريح على ندب ستر الوجه فيمكن اعتباره من باب الورع ، والورع محمود .

وجوابنا من وجوه :

(أ) هناك فرق بين الورع فى السلوك الشخصى ، وبين الورع فى إصدار الأحكام . إن الورع فى السلوك الشخصى قد يعنى تجنب أمر مباح لشبهة عارضة ، ولكن الورع فى إصدار الأحكام يعنى تحرى شرع الله أكمل تحراً يستطيعه البشر . وكما يكون التورع عن إصدار الحكم بالإباحة فى أمر مكروه محموداً ، كذلك ينبغى أن يكون التورع عن إصدار حكم بالكراهة فى أمر مباح محموداً ، وكذلك التورع عن إصدار حكم بالندب فى أمر هو مجرد مباح . لأنه فى شرع الله لا فرق بين إباحة الحرام وبين تحريم المباح ، وكذلك لا فرق فى شرع الله بين إباحة المكروه وبين كراهية المباح ، ولا فرق أخيراً بين تحريم المباح وبين إيجاب المباح أو نديه ، فكل ذلك افتتات على سلطان الله فى التشريع .

(ب) إن الشريعة الإسلامية فى حكمها البشر عامة تقوم - فى الأصل - على قاعدة التيسير ورفع الحرج عن الناس ، لا على قاعدة الورع . على أن الورع يظل فضيلة يُحَضُّ الناس على قصدها ، هذا مع الانتباه إلى أنه ليس فى التنزه عن المباح ورع كما يقول الشوكانى [٢] .

(ج) ليس فى سفور الوجه - فى عامة الأحوال - ولا فى نظر الرجال إليه أحياناً ما يضيفى شبهة على إباحة كشفه ؛ لأن هذا مما تعم به البلوى جميع

المجتمعات وإن اختلفت درجته . وقد مر بنا عدة وقائع في العهد النبوى نظر فيها الرجال إلى وجوه النساء ، ولم يَدْعُ ذلك رسول الله ﷺ إلى أن يندب النساء إلى ستر وجوههن من باب الورع .

* * *

يقولون : كان النقاب من قديم عرفا عاما صالحا ، وشعارا للنساء ذوات الصون والعفاف ، وهذا مما يدل على أنه أمر مندوب لأنه يحفظ للمرأة حياءها وعفافها .

وجوابنا من وجوه :

(أ) كان النقاب مجرد طراز في الزى اختاره بعض النساء منذ الجاهلية ، وتعارف الناس عليه ، وربما اعتبروه من سمات المرأة المصونة أو من كمال الهيئة . لكنه لم يكن عرفا عاما صالحا عند جميع العرب الذين بعث فيهم رسول الله ﷺ . إذ لو كان عرفا عاما صالحا - وخاصة لذوات الصون والعفاف - لكان البيت النبوى أولى بهذا العرف الصالح ، منذ الأيام الأولى من البعثة وحتى نزول آية الحجاب ، ولكان ذلك من القرائن الدالة على أن التنقب مندوب . لكن أما وقد ثبت بالنصوص الصحيحة والصريحة ، أن نساء النبي ﷺ لم ينتقبن بل كن سافرات الوجوه حتى نزل الأمر بالحجاب (*) ، فهذا يؤكد أن النقاب كان مجرد طراز من طراز الزى عند بعض النساء . وإذا كن نساء النبي ﷺ يكشفن وجوههن قبل فرض الحجاب عليهن ، فنساء المؤمنين من باب أولى . وقد ظل نساء المؤمنين بعد الحجاب كما كن قبله ، أى ظلت الغلبة لكشف الوجه . فما هو الجديد إذن الذى يغير حكم النقاب من الجواز إلى الندب ؟ إن النصوص المتوافرة التى أوردناها شواهد على سفور الوجه بعد فرض الحجاب تؤكد أن الأمر بالنسبة لعامة نساء المؤمنين بقى بعد الحجاب كما كان قبله (**).

(ب) إن الذى يحفظ حياء المرأة وعفافها هو تقوى الله أولا ، ثم اتباع آداب لقاء النساء الرجال التى قررها الشارع ، وليس منها ستر الوجه . ولو كان لا يحفظ الحياء والعفاف إلا هذا الستر لفرضه الله على عامة نساء المؤمنين ، أو لندبهن إليه .

(*) انظر : مبحث كشف نساء النبي ﷺ وجوههن قبل فرض الحجاب (الفصل الثالث) .

(**) انظر : مبحث كشف نساء المؤمنين وجوههن بعد فرض الحجاب (الفصل الثالث) .

يقولون : النقاب مشروع ثم إنه معروف محمود في كثير من أقطار العالم الإسلامي منذ قرون .

وجوابنا : أن مشروعية النقاب لا خلاف عليها ، كذلك كونه معروفا في بعض بلدان المسلمين لا خلاف عليه أيضا ، لكن الخلاف حول كونه محمودا . فإن كان القصد أنه محمود عرفا فلا خلاف على ذلك ، والعرف يختلف من بلد إلى آخر ، فقد يحمّد ستر الوجه في بلد ويحمّد الكشف في آخر . وإن كان القصد أنه محمود شرعا - أى مندوب بحكم الشرع - فهذا يعوزه الدليل ، ونحن لم نعثر حتى الآن على دليل يثبت النذب . وإذا وجد الدليل فنحن مع الدليل حيث يكون ، والشرع شرع الله ونحن متبعون بإتباعه دون زيادة أو نقص .

* * *

تلك أقوال المعارضين القائلين بنذب ستر الوجه وجوابنا عليها ، ولنا بعض كلمات نقولها لهم :

أولا : إن كان النذب والاستحسان من الشارع ، فلماذا لم يرد من الشارع نص صريح في الحضّ على الستر؟ خاصة وهو أمر يعم جميع المؤمنات بل ويهم جميع المؤمنين ، إذ لا يخلو رجل من صحبة امرأة ، أمّا كانت أو أختا أو زوجة أو بنتا ؟

ثانيا : يحسن التنبيه إلى أن إباحة كشف الوجه ليست من أجل المشقة التي تلحق الستر فحسب ، وإلا لقليل تحتل المشقة في سبيل الأمان من الفتنة ، خاصة وأن المشقة ضئيلة والمصلحة كبيرة . والحقيقة أن إباحة الكشف فيها - مع رفع المشقة والخرج - مصالح متعددة ذكرناها ضمن الأدلة والقرائن على مشروعية سفور الوجه (انظر الفصل الرابع) . كما أن في الستر مع المشقة محاذير متعددة ذكرناها هناك أيضا .

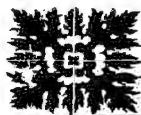
ثالثا : نحن مع ترجيحنا كشف الوجه للمصالح المتعددة التي يحققها ، ومع نفينا - المؤيد بالأدلة - للقول بنذب الستر في عامة الأحوال ، لا نغفل أن الستر في بعض الظروف الخاصة بالأفراد قد يكون مندوبا . وهذا أمر لا يأخذ حكما عاما ، لكنه يخضع لتقدير الفرد المؤمن . وذلك مثلا عند تأذى المرأة تأذيا بالغا من نظرات محملقة منكرة ، أو عند إدراكها أن الأمر يتعدى النظرات العابرة إلى فتنة مخوفة توشك أن تقع .

رابعاً : لا مجال للاجتهاد في علاج فتنة المرأة بغير النهج الذى قرره الشارع ، وهو يبدأ من ترسيخ الإيمان في قلوب العباد ، وتنمية تقواهم لله ورعايتهم لأحكامه وتدريبهم على ذلك . وما غض البصر إلا حكم واحد من هذه الأحكام ، وتحقيقه يعنى رسوخ الإيمان والتقوى ، وتعطله يعنى ضعف الإيمان والتقوى . ولذلك نقول : إذا تعطل هذا الأدب فلا علاج لهذا التعطل إلا بإحياء النهج الذى قرره الشارع ، أى بترسيخ الإيمان وتنمية التقوى ورعاية الأحكام والتدريب على ذلك . أما اللجوء إلى بديل عن هذا النهج الحكيم ، يتركز في أمر مظهرى هو ستر وجه المرأة ، ثم الظن أننا قد عالجت المشكلة ، فهو ظن خاطئ وعلاج قاصر لا يغنى شيئاً ، وقد يعالج سطح المشكلة ولكنه لن يعالج أعماقها أو جذورها . إن كل ما يمنعه هو النظر في العلن ، وأما النظر في السر - أى استراق النظر من جانب الرجل الضعيف ، أو تعمد الكشف إذا غاب الرقباء من جانب المرأة الضعيفة - فهيهات هيهات .

ومن دلائل فساد هذا الظن - إضافة لما قدمنا - أن الشارع قرر غض البصر وهو أدب للرجل والمرأة على السواء ، بينما ستر الوجه يعالج سطح المشكلة في العلن بالنسبة للرجل فحسب ، وتبقى المرأة - وحالها مع فساد الزمان حال الرجل في ضعف تقواه - تبقى دون أى علاج ، فهى تنظر من وراء غطاء الوجه . والأمر الأسوأ أن هذا الغطاء يساعد مع الأسف على إرسال النظر في جرة من جانب المرأة الضعيفة وهى في أمان من رقابة المحيطين بها .

خامساً : وأخيراً نقول للمعارضين القائلين بندب ستر الوجه : لا تحسبوا أن القول بالندب مسلّم به من قديم ، وأن نفيه بدعة جديدة متأثرة بما شاع في المجتمع الغربى من سفور . فهذا القاضى عياض (ت سنة ٥٤٤هـ) يقول :

(حُصَّ أزواج النّبي ﷺ بستر الوجه والكفين ، واختُلف في ندبه في حق غيرهن) [٣] .



تعقيب على الحوار مع المعارضين لسفور الوجه

لا بد لنا من وقفة طويلة ، لكي نفهم معنى الحجاب الذى فرض على نساء النبى ﷺ بوجه خاص دون غيرهن من المؤمنات . إنه حجاب واحد فحسب وقد فرض بصورة جلية لا مجال للتأويل فيها ، حجاب واحد هو حجب أشخاصهن عن الرؤية : ﴿ فاسألوهن من وراء حجاب ﴾ أما أصواتهن فلم تحجب ، وكذلك أصوات الرجال لم تحجب عنهن ، أى أن التعامل مع الرجال يتم لكن من وراء حجاب . وأما تحركاتهن فلم تمنع ، فكان الرسول ﷺ يصحبهن فى أسفاره . وأما نشاطهن فلم يُحظر ، سواء أكان نشاطا تعبديا أو اجتماعيا أو سياسيا . وفوق ذلك كله لم يقف اهتمامهن بالعالم الخارجى ، وظلت منافذ الاطلاع على العالم الخارجى متوافرة ، وظل تعاملهن مع العالم الخارجى نشيطا . وقد سبق عرض الشواهد على كل ذلك فى الفصل الرابع من الجزء الثانى .

ونحن لا نقول هذا جزافا ، بل يقوم الدليل على كل كلمة من هذه الكلمات .

أما المسلمون فى عصور الانحطاط الطويلة ، فقد جعلوا من هذا الحجاب الذى فرض على نساء النبى ﷺ - دون نسائهم - حجبا كثيفة متراكمة بعضها فوق بعض . ولو أنهم اقتصروا على ستر وجه المرأة المسلمة بنقاب يظهر العينين ومحجريهما ، لقلنا أمر كان من عادات بعض النساء فى الجاهلية وأقره رسول الله ﷺ ، ولكنهم ستروه بغطاء يخفى وجهها كله ، بصورة غريبة أحيانا وبصورة منفرة أحيانا .

ويا ليتهم ستروا وجهها فقط ولم يحجبوا صوتها ، وهذا على رغم الإباحة الواردة فى قوله تعالى : ﴿ وقلن قولا معروفا ﴾ .

ويا ليتهم ستروا وجهها فقط ولم يحجبوها عن المسجد ، وهذا على رغم قول الرسول ﷺ : « لا تمنعوا إماء الله مساجد الله » [٤] وعلى رغم حضور صحابيات كريمات صلاة الفريضة وصلاة التراويح وصلاة الكسوف وصلاة الجنازة فى مسجد رسول الله ﷺ .

ويا ليتهم سترُوا وجهها ولم يحجبوها عن الاحتفال بالعيد، وهذا على رغم الحديث الشريف : « أمرنا نبينا ﷺ أن نخرج العواتق^(١) وذوات الخدور^(٢) ... ليشهدن الخير ودعوة المسلمين »^[٥] .

ويا ليتهم سترُوا وجهها ولم يحجبوها عن المحاضرات والندوات ، وهذا على رغم الحديث الشريف : « جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله ذهب الرجال بحديثك فاجعل لنا من نفسك يوما نأتيك فيه تعلمنا مما علمك الله . فقال : اجتمعن في يوم كذا وكذا ، في مكان كذا وكذا ... »^[٦] .

ويا ليتهم سترُوا وجهها ولم يحجبوها عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وهذا على رغم قول أم الدرداء لعبد الملك بن مروان : لعنت خادمتك ورسول الله ﷺ يقول : « لا يكون للعانون شفعاء^(٣) ولا شهداء^(٤) يوم القيامة »^[٧] .

ويا ليتهم سترُوا وجهها ولم يحجبوها عن العمل لكسب عيشها عند الحاجة ، وهذا على رغم قول الرسول ﷺ للمرأة في فترة العدة : « جُدِّي^(٥) نخلك فإنك عسى أن تصدقي أو تفعلي معروفًا »^[٨] .

ويا ليتهم سترُوا وجهها ولم يحجبوها عن الإسهام في الجهاد ، بتضميد الجرحى وسقي العطشى ، ثم بالقتال يوم تدعو الحاجة . وهذا على رغم ما هو معروف من إسهام الصحابيات في عدة غزوات .

ويا ليتهم سترُوا وجهها ولم يحجبوها عن النشاط الاجتماعي والسياسي ، وهذا على رغم ما هو ثابت من أن أم شريك كانت تفتح بيتها للضيوف ، ومن أن بعض النساء قد شهدن بيعة العقبة قبل الهجرة ، كما بايع كثير منهن رسول الله ﷺ بعد الهجرة ، وعلى رغم قول رسول الله ﷺ : « قد أجرنا^(٦) من أجرت يا أم هانئ »^[٩] .

(١) العواتق : جمع عاتق وهي الصبية حين تدرك .

(٢) ذوات الخدور : الخدر هو ستر يكون من ناحية البيت تقعد البكر وراءه عند حضور غريب .

(٣) شفعاء : يشفعون يوم القيامة حين يشفع المؤمنون في إخوانهم الذين استوجبوا النار .

(٤) شهداء : شهداء يوم القيامة على الأمم بتبليغ الرسل إليهم الرسالات .

(٥) جُدِّي : أمنا .

(٦) أجرنا : اجمعى ثمار نخلك .

ويا ليتهم ستروا وجهها عن الناس جميعا ولم يحجبوها عن جاء يخطبها ، وذلك على رغم قول الرسول ﷺ للخاطب : « ... فاذهب فانظر إليها » [١٠] .

ويا ليتهم ستروا وجهها ولم يحجبوا وصف مظهرها الخارجى ، وكأن هو الآخر عورة ينبغي ستره ، مخافة أن يفتن الرجال بذكره ، رغم ما ورد فى السنة : « سفهاء الخدين (١) » [١١] ، « بيضاء » [١٢] ، « وأقبلت امرأة من خشعم وضيئة » [١٣] ، « ووقعت فى سهم دحية جارية جميلة » [١٤] .

ويا ليتهم ستروا وجهها ولم يحجبوا أخبارها ، وكأن أخبارها عورة كوجهها فينبغى سترها ، وذلك رغم ورود أخبار النساء فى القرآن والسنة . ففى القرآن أخبار امرأة العزيز وصواحبه ، وفى السنة كثير من أخبار أزواج النبى ﷺ [١٥] ، وكذلك أخبار عدد ليس بالقليل من الصحابات ، كخبر أم سليم حين تجملت وتهيأت لزوجها يوم وفاة ولدها [١٦] ، وخبر أسماء بنت أبى بكر وحسن حيلتها مراعاة منها لغيرة زوجها [١٧] ، وخبر أسماء بنت عميس وشجاعتها فى مواجهة عمر بن الخطاب [١٨] .

ويا ليتهم ستروا وجهها ولم يحجبوا اسمها (مخافة أن يفوح من ذكره ريح الجنس) وهذا على رغم قوله تعالى : ﴿ ومريم ابنة عمران ﴾ وقول رسوله ﷺ : « دخلت على عائشة » و« قلت لحفصة » و« هذه صفية » [١٩] .

لابد إذن من « تحرير الخلاف » كما يقول الفقهاء ، أى لابد من تحديد القضية التى يدور حولها الصراع ، ذلك الصراع المرير . القضية ليست هى ستر الوجه أو سفوره بل القضية أكبر من ذلك ، هى حجب هذا الإنسان عن العالم وحرمانه الخبرة والوعى ، وتجهيله و« تحديد إقامته » ، وحرمان المجتمع من خير يمكن أن تؤديه المرأة ، إضافة إلى مهمتها الأساسية فى رعاية بيتها وحسن تبعلها . القضية هى تحرير المرأة المسلمة لتمارس حياتها كاملة وتتفاعل مع الحياة الجادة الخيرة . وما سفور الوجه غير عامل مساعد فى هذا التحرير .

(١) سفهاء الخدين : السفعة سواد مشرب خمرة .

كلمات نفيسة إلى جميع المتحاورين

في ختام الحوار مع المعارضين لسفور الوجه ، أسوق ما كتبه عالم فاضل ، قال حفظه الله : « واعلم أننا إنما بسطنا الكلام في ذلك لحاجة الناس إلى معرفة الحكم في هذه المسألة الاجتماعية الكبيرة ، التي تناولها كثير ممن يريدون السفور ، فلم يعطوها حقها من البحث والنظر ، مع أن الواجب على كل باحث يتحرى العدل والإنصاف ، أن لا يتكلم قبل أن يتعلم ، وأن يقف بين أدلة الخلاف موقف الحاكم من الخصمين ، فينظر بعين العدل ويحكم بطريق العلم ، فلا يرجح أحد الطرفين بلا مرجح .. بل ينظر في الأدلة من جميع النواحي ، ولا يحمله اعتقاد أحد القولين على المبالغة والغلو في إثبات حججه ، والتقصيم والإهمال لأدلة خصمه . ولذلك قال العلماء : ينبغي أن يستدل قبل أن يعتقد ، ليكون اعتقاده تابعا للدليل لا متبوعا له ، لأن من اعتقد قبل أن يستدل قد يحمله اعتقاده على رد النصوص المخالفة لاعتقاده ، أو تحريفها إذا لم يمكنه ردها . ولقد رأينا ورأى غيرنا ضرر استتباع الاستدلال للاعتقاد ، حيث حمل صاحبه على تصحيح أحاديث ضعيفة ، أو تحميل نصوص صحيحة ما لا تتحمله من الدلالة تثبيتا لقوله واحتجاجا له . »

وهذا كلام نفيس أذكّر نفسي وأذكّر إخواني المعارضين به لعله ينفعنا جميعا ، وإذا كان الإنسان ضعيفا بنفسه قويا بإخوانه ، فعمل عقله ضعيف أيضا بنفسه قوى بعمل عقول إخوانه ، والحوار مما يعين على التقاء العقول بغية الوصول إلى الحق . ومهما كان الحوار شاقا ، فينبغي أن نظل نعمل معا في ضرب من التعاون ، حتى نصل إلى الصواب ، أو نقرب منه على الأقل .

والله الهادي إلى سواء السبيل



هوامش الفصل الحادى عشر

تنبيه :

(يرجى ملاحظة أن الجزء والصفحة المذكورين بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح البخارى مرجعهما كتاب فتح البارى شرح صحيح البخارى طبعة مصطفى الحلبى - القاهرة .

أما الجزء والصفحة المذكوران بعد عنوان الكتاب والباب من صحيح مسلم فمرجعهما الجامع الصحيح للإمام مسلم طبعة استانبول) .

- [١] انظر : حجاب المرأة المسلمة للألبانى ص ٥٣ . كذلك لم يرد الحديث فى صحيح سنن أبى داود تعقيق الشيخ ناصر الدين الألبانى .
- [٢] إرشاد الفحول .. ص ٣٦ .
- [٣] فتح البارى .. ج ١٣ ، ص ٢٦٠ .
- [٤] البخارى : كتاب الجمعة . باب : هل على من يشهد الجمعة غسل من النساء والصبيان وغيرهم .. ج ٣ ، ص ٣٤ .
- [٥] البخارى : كتاب الحيض . باب : شهود الحائض العيدين .. ج ١ ، ص ٤٣٩ .
- [٦] البخارى : كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة . باب : تعليم النبى ﷺ أمته .. ج ١٧ ، ص ٥٥ .
- [٧] مسلم : كتاب البر والصلة والآداب . باب : النهى عن لعن الدواب وغيرها .. ج ٨ ، ص ٢٤ .
- [٨] مسلم : كتاب الطلاق . باب : جواز خروج المعتدة البائن .. ج ٤ ، ص ٢٠٠ .
- [٩] البخارى : كتاب فرض الخمس . باب : أمان النساء وجوارهن .. ج ٧ ، ص ٨٣ .
- [١٠] مسلم : كتاب النكاح . باب : ندب النظر إلى وجه المرأة وكفيها لمن يريد تزوجها .. ج ٤ ، ص ١٤٢ .
- [١١] مسلم : كتاب صلاة العيدين .. ج ٣ ، ص ١٩ .
- [١٢] مسلم : كتاب الجنائز . باب : الصلاة على الجنازة .. ج ٣ ، ص ٦٣ .
- [١٣] البخارى : كتاب الحج . باب : حج المرأة عن الرجل .. ج ٤ ، ص ٤٤٠ .
- [١٤] مسلم : كتاب النكاح . باب : فضيلة إعتاقه أمته ثم يتزوجها .. ج ٤ ، ص ١٤٧ .
- [١٥] انظر الجزء الأول من هذا الكتاب ص ١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٢ .
- [١٦] البخارى : كتاب الجنائز . باب : من لم يظهر حزنه عند المصيبة .. ج ٣ ، ص ٤١٢ .
- [١٧] مسلم : كتاب فضائل الصحابة . باب : من فضائل أبى طلحة الأنصارى .. ج ٧ ، ص ١٤٥ .
- [١٨] مسلم : كتاب السلام . باب : جواز إرداف المرأة الأجنبية .. ج ٧ ، ص ١٢ .
- [١٩] البخارى : كتاب المغازى . باب : غزوة خيبر .. ج ٩ ، ص ٢٤ . مسلم : كتاب فضائل الصحابة . باب : فضل جعفر بن أبى طالب .. ج ٧ ، ص ١٧٢ .
- [٢٠] انظر الجزء الأول من هذا الكتاب ص ١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٣٧ .

هذا الكتاب

(بأجزائه الستة)

- محاولة « للتجديد الإسلامى » فى قضايا المرأة ، تضاف إلى جهود رائدة لأساتذة لنا أجلاء .
- « التجديد » بالمفهوم الإسلامى ، يعنى العودة إلى الكتاب والسنة لمعرفة هدى الله ، ثم تنزيل هذا الهدى على الواقع المعاصر حتى يستقيم على أمر الله . وصدق رسول الله ﷺ : « إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها » .
- التجديد هنا يعنى تحرير المرأة المسلمة من طغيان جاهليتين ، جاهلية التقليد الأعمى للأباء ، وجاهلية التقليد الأعمى للغرب .
- تحرير المرأة لن يتم إلا مع تحرير الرجل ... أى حين يهتديان معا بهدى محمد ﷺ .
فى هذا الجزء :
- الشريعة الإسلامية - فى تقريرها لمعالم لباس المرأة وزينتها - إنما تبتغى تكريم المرأة المسلمة وصيانتها .
- سفور وجه المرأة من سنن الفطرة ، وإذا كان فيه بعض فتنة ، فهى من فتن الحياة الدنيا التى ابتلى الله بها عباده ، وعليهم مجاهدتها .
- سفور وجه المرأة من سنن الأنبياء عليهم جميعا الصلاة والسلام ، وكان هو الغالب فى مجتمع المسلمين على عهد النبى محمد ﷺ .
- فى سفور الوجه تخفيف عن المرأة ، وتحقيق لمصالح عديدة لها وللمجتمع ، وتيسير لمشاركتها فى الحياة الاجتماعية بصورة فعالة .
- النقاب - الذى يبرز العينين ومحجريهما - كان مجرد طراز من طرز اللباس والزينة عند بعض نساء العرب قبل الإسلام وبعده .
- الزينة المعتدلة فى اللباس والوجه والكفين ، مشروعة فى حدود ما يتعارف عليه مجتمع المسلمين .
- لا حرج فى تعدد الألوان والطرز ، حسب الظروف المناخية والاجتماعية .